

圣经救赎史剧综览

(卷一)

神救赎旨意的揭示

作者：史考基

目录：

前言 熟悉圣经

绪论

一、综合读经法

二、圣经各卷

三、基督：圣经启示的内容和主题

四、圣经中的救赎

五、救赎史剧纵览

圣经救赎史剧第1次纵览

圣经救赎史剧第2次纵览

序幕 救赎旨意的启示（创世记）

从神创造天地到人的堕落

由人的堕落到洪水

由洪水到巴别塔

救赎计划目的的进展

第1幕（约伯记）

第1场景 希伯来家族

亚伯拉罕

以撒

雅各

约瑟

序幕注释

第2场景 以色列国

第1时期 神治国时期

以色列民在埃及

以色列在旷野

以色列民的律法：神旨意的显明（出埃及记）

以色列民的生命：神指示的道路（出埃及记）

以色列民的自由：与神同行的条件（利未记）

摩西

以色列民在应许之地（约书亚记）

士师秉政（士师记）

路得记

最后的士师：以利和撒母耳

第 2 时期 君王治国时期

扫罗

大卫

所罗门

分裂王国

犹大国（南国）诸王

以色列国（北国）诸王

南北国诸王与先知

约珥书

以赛亚书

弥迦书

约拿书

阿摩司书

何西阿书

单一王国 由希西家到西底家

单一王国 同时期的历史

单一王国时期的文字先知

那鸿书

西番雅书

耶利米书

哈巴谷书

第 3 时期 附属国时期

在西方的犹大国余民及文献

俄巴底亚书

在东方被掳的犹大民及文献

但以理书

以西结书

第 3 场景 犹太召会

第 1 次回归

哈该书

撒迦利亚书

第 2 次回归

第 3 次回归

尼希米

玛拉基

以斯拉

关于弥赛亚的预言

圣经救赎史剧记事概要

A 救赎目的 的启示	B 救赎计划目的的进展			C 救赎计划 的完成
序幕	第 1 幕	间幕	第 2 幕	结局
创世记 一 1 至十一 9	从创世记 十一 10 至玛拉 基书四 6	玛拉基书和 马太福音之间	从马太福音 到犹大书	启示录
一 由神的创造 到人的堕落 一 1 至三 24	闪族的历史 与文献中的 神律法之约	犹太教和异教： 为弥赛亚的 到来预备世 界的环境	基督教会历 史与文献中 神恩典之约	一 恩典的异象 基督：教会 之王 一 1 至三 22
二 由人的堕落 到洪水 四 1 至八 14	第 1 场景 希伯来家族： 从闪到约瑟 创十一 10 至 五十 26		第 1 场景 弥赛亚基督 将基督教 带到世上 从马太福音 到约翰福音	二 掌权的异象 基督： 世界的审判官 四 1 至十九 10
三 由洪水到 巴别塔 八 15 至 十一 9	第 2 场景 以色列国： 从约瑟到所 罗巴伯 出一 1 至拉一		第 2 场景 从基督教在 世上的传播 进展到 主后	三 荣耀的异象 基督： 宇宙之王 十九 11 至

第 3 场景 犹太教会： 从所罗巴伯到 尼希米 以斯拉记 尼希米记 和各先知书	一世纪末 从使徒行传 至犹大书	二十二 21
---	---------------------------	--------

前言 熟悉圣经

位居教会领导的人必须熟读圣经，他们熟知圣经的程度必须胜过他们读过的任何一本书。烘烤面包是为了食用，不是为了要作甚么分析研究。建造房子是为了居住，不是用来测绘和评议。熟读圣经是为了认识神，使我们活出合乎祂旨意的生命。研读圣经时，会遇到圣经批判学（高级或低级批判学），但是能涉及这个领域的人毕竟不多，而且这类的圣经评论和考证的结果也不可能影响圣经的主要价值。这是一本人类代代承传的书，所有人都该真正的拥有它。

每一位基督的仆人，无论是牧师，主日学的教师，带领读经的信徒，宣教士，还是从事任何其他事奉的，都应该熟读他自己本国语言的圣经，并对圣经的知识有深切的认识。仅仅熟悉圣经的重要篇章或章节是不够的；我们必须在**总体上**认识圣经，熟悉圣经的各个部分；因为圣经逐步展现神的启示，在这个启示的每一部分都是有机地联系着其他部分；因此只有熟悉全本圣经，我们才能很好的评价它的伟大，并经历它的大能。

绪论

一、综合读经法

作者撰写的熟读圣经第 1 卷《解读旧约》，第 2 卷《解读新约》用的是**分析法**；但是要整体地认识圣经仅用分析法解读是不够的；我们必须把圣经诸卷看作是一本完整的书，把各个细节看作是神至高的启示。

这就是我们要说的「**综合读经法**」，显然有别于「**分析读经法**」。我们常用「**综合**」、「**合成**」和「**组成**」，这些字词，意思就是将两个或更多的事物结合成一体。在逻辑上，综合就是由整体到部分，或由一般到特殊的推理过程；在哲学上，

综合是针对其因果关系，从原因到结果的全部思想过程；在化学上，综合指的是将各种元素化合组成；在物理学（按：指声学）上，综合意味着由简单音符的结合产生一个复杂乐曲；在外科学上，综合指的是经由手术将人体的骨折或受伤支离的软组织重新衔接组合；在生物学上，综合就是将人或生物体内各组结构互相抗衡的功能完全的结合。

总之，**综合**意味着把分散的各个部分拼合起来，构成一个复杂的整体；就是从现有的物质材料中创建出新的东西。

综合读经法就是将圣经各篇章串联起来，将它们相互之间的关系集合纵览。我们已经说过，它完全与分析读经法不同。

分析法要求把细节分开来，一个一个别看待，但是综合法要求把所有细节融为一个整体。分析法要求由特殊起步走向一般；综合法却是相反，要从一般着手向特殊延伸。分析是微观的方法；综合是采取宏观的态度。分析偏重细微末节；综合关注的是无限的，大的方面。

用综合法研究地理，我们要由东西两半球起步，依次走向各大洲、各国、各县市，然后乡村。用综合法研究历史，要求我们不由个别的历史事件着手，乃是要包含整部历史，着眼于它的 3 大时期：古代、中世纪和现代；然后研究历史的各个时代和纪元，最后才研讨构成眼前整部历史个别揭示的事件。

同样的，综合读经法要求在我们的心智思维里形成一幅清晰的圣经图画，排除所有人为刻意的归化区分和组合。只有如此我们才能看清圣经的一致性，并能领悟到圣经所隐藏的启示进程。如同生物学一样，圣经的整体性不只是各篇章的聚合。一个有生命的有机体不只是简单肢体的组合；圣经也决不是一篇篇的文字、段落、章节，或甚至各个书卷的总集结；圣经是属灵的有机体，其中各个部分都相互关联、相互依属，充满了属灵的生气。叔本华（Schopenhauer）对圣经的认识也是如此，他认为圣经包含整个知识体系，圣经的体系是各个部分彼此有机地联系在一起，它们个个部分支撑着整体，每一部分又得着整体的支撑。马丁路德（Martin Luther）曾把研读圣经比拟作采集苹果：首先他摇撼整棵苹果树，然后摇幌树干和细枝，最后在叶丛里搜寻剩下的苹果。来到了生命树，我们也应如此，因为生命树的叶子就是为了「医治万民」（启 二十二 2）。

这个真理是经由各种不同的表象呈现的。圣经以「园子」（创 二 8）作开始，终结于一座「城」（启二十一 23），在它们之间记述着由简而繁的缓慢进程，创世记是开始，启示录是结局；由出埃及记到犹大书乃是全部的过程。救赎的启示开始于基督，以基督为中心，又完成于基督。它有起始点，有跑道，也有终点。真理的殿堂由它的基础拔地而起，藉着它荣耀的架构攀上顶峰；我们从中看到的是优美的概念，构思的统一，各部件的和谐和工艺的精湛，直到完全至极大功告成。

本书的宗旨就是呈现圣经的这个观点。笔者在大学、教会和圣经学院执教圣经 50 年，这个综合读经法曾经受过长期反复考验；虽然它仍有欠缺，笔者仍希望读者

阅读本书后能从整体上认识圣经，对神永远的道产生兴趣，更加全面完全认知神的话语。

二、圣经各卷

各自分成若干组。通常旧约各书卷又归类为：

(1) **律法书**，包括最早的 5 卷：创世记、出埃及记、利未记、民数记和申命记，称为「摩西五经」；

(2) **历史书**，包括：约书亚记、士师记、路得记、撒母耳记上下、列王纪上下、历代志上下、以斯拉记、尼希米记和以斯帖记，共 12 卷；

(3) **诗歌和智慧书**，有 5 卷：约伯记、诗篇、箴言、传道书和雅歌；

(4) **预言书**共 17 卷：以赛亚书、耶利米书、耶利米哀歌、以西结书、但以理书、何西阿书、约珥书、阿摩司书、俄巴底亚书、约拿书、弥迦书、那鸿书、哈巴谷书、西番雅书、哈该书、撒迦利亚书和玛拉基书。对预言书的命名并不十分精确，例如耶利米哀歌 不应归划在这 1 组里；但以理书虽属于预言书，但又有历史书的成分；约拿书虽是属预言书中的一卷，但正确地说它是记载一位元先知的生平。

在希伯来文圣经中，前面这 39 卷书被分成 3 组，即：

1) **托拉 (TORAH)，律法书 (5 卷)**：从创世记至申命记

2) **拿非印 (NEBI' IM)，先知书 (21 卷)**。又可分成**早期先知书**；历史书：约书亚记、士师记、撒母耳记上下、列王纪上下和**晚期先知书**；若严格的划分，这些先知书应是以赛亚书、耶利米书、以西结书及 12 小先知书。

3) **凯图印 (KETHUBIM)，圣卷**（希腊文所称的哈及欧括法 Hagiographa，共 13 卷）。这些书卷又可以再分为 3 组：

1. **早期书卷**：诗篇、箴言、约伯记；

2. **5 卷玛及罗斯或 5 经卷** (The Five Megilloth or Rolls)：雅歌、路得记、耶利米哀歌、传道书和以斯帖记；

3. **晚期书卷**：但以理书、以斯拉记、尼希米记和历代志上下。

新约可分成 3 组：

1) **属历史的**，有 5 卷：马太福音、马可福音、路加福音、约翰福音和使徒行传；

2) **属教训的**，21 卷：由罗马书至犹大书；

3) **属预言的**，或称启示，有 1 卷：即启示录。

这些圣经的个别书卷必须熟记，下列图表对熟识圣经个别书卷会有帮助。

图表 1

旧约 圣经 共 39 卷	历史类的	17	律法书 5		创世记、出埃及记、利未记、民数记、申命记
			历史书 12		约书亚记、士师记、路得记、撒母耳记（上、下）、列王纪（上、下）、历代志（上、下）、以斯拉记、尼希米记、以斯帖记
	教训类的	5	诗歌 2		诗篇、所罗门的歌
			智慧书 3		约伯记、箴言、传道书
	预言类的	17	先知书	大 5	以赛亚书、耶利米书（耶利米哀歌）、以西结书、（但以理书）
				小 12	何西阿书、约珥书、阿摩司书、俄巴底亚书、约拿书、弥迦书、那鸿书、哈巴谷书、西番雅书、哈该书、撒迦利亚书、玛拉基书

图表 2

新约 圣经 共 27 卷	历史类的	5	基督 4		马太福音、马可福音、路加福音、约翰福音
			教会 1		使徒行传
	教训类的	21	保罗的 14		罗马书、哥林多前后书、加拉太书、以弗所书、腓立比书、歌罗西书、帖撒罗尼迦前后书、提摩太前后书、提多书、腓利门书（希伯来书）
			一般的 7		雅各书、彼得前后书、约翰一二三书、犹大书

	预言类的	1		启示录
--	------	---	--	-----

图表 3 希伯来式圣经分类（旧约）

律 法 (5)	先 知 (21)	文 献 (13)
创世记 出埃及记 利未记 民数记 申命记	(1) 早期先知们: (6) 约书亚记 士师记 撒母耳记上、下 列王记上、下 (2) 后期先知们: (15) 以赛亚书 耶利米书 以西结书 何西阿书 约珥书 阿摩司书 俄巴底亚书 约拿书 弥迦书 那鸿书 哈巴谷书 西番雅书 哈该书 撒迦利亚书 玛拉基书	(1) 早期文献: (3) 诗 篇 箴 言 约伯记 (2) 记录: (5) 所罗门的歌 路得记 耶利米哀歌 传道书 以斯帖记 (3) 后期文献: (5) 但以理书 以斯拉记 尼希米记 历代志上、下

图表 4

新约		
历史书 (5)	教训书 (21)	预言书 (1)
马太福音 马可福音 路加福音 约翰福音 使徒行传	1) 保罗的书信 (14) 罗马书 哥林多前书 哥林多后书 加拉太书 以弗所书 腓立比书 歌罗西书 帖撒罗尼迦前书 帖撒罗尼迦后书 提摩太前书 提摩太后书 提多书 腓利门书 (希伯来书) 2) 一般的书信 (7) 雅各书 彼得前书 彼得后书 约翰一书 约翰二书 约翰三书 犹大书	启示录

全盘的认识这些重点，将有助于我们认识究竟是哪些材料构成这整本圣经，这如同条条彩色的纱线织成了锦帛，织成了神的外袍。

三、基督：圣经启示的内容和主题

圣经启示的一致性和渐进性所证明的，无可比拟的使人信服这样一个事实：基督是全部启示的主线。这不是凭空想象出来的，乃是实实在在的；这不是希望性的理论，而是使人确信的事实。这个事实的证据是多方面的，而且可以用各种方式展

现出来。

例如祂的人之血统、祂的救赎计划和祂的神圣的身位，已被新约的**历史**所显明，旧约先知的预言更是毫不含糊、详尽又确实的把它揭示出来。

经由另一条途径我们也能看到基督是整本圣经启示的主线，我们看到祂在地上所表现的正如先知的预言和历史所应许的落实，并且确实满足了世人最迫切的需求。

世人都是罪人，需要有人为他们担罪而得着救赎，需要有人帮助他们认识神，他们更需要藉着祂的权柄和影响，来治理他们。换言之，世人需要一位元元祭司、一位先知和一位君王：需要一个能在神面前为他们代求的祭司，一个能让他们认识神的先知，一位能管辖、治理他们生命的君王。

世人要在他们堕落的同伴中找到如此的人物是徒然的，但是在基督里，他们在每一方面的需求都能得着满足供应。旧约所提到的 3 种职事：以亚伦为代表的祭司；以摩西为代表的先知和以大卫为代表的君王。但是代表这 3 大职事的人都有罪，都是必死的凡人，因此不可能完满的完成使命。然而有一点很清楚的就是：他们每一位都代表那将要到来的那一位，只有祂才能完满成就神为人所要揭示 3 个职事的旨意。希伯来书第五章清楚地宣告：亚伦预表基督；在申命记第十八章十八节中摩西曾确认将来祂的到来；在许多章节中都记载大卫期盼的基督，特别是诗篇第一百一十篇一节。凡是旧约中的应许、在新约就应验。凡所需求的就必得着供应，先期预表的事后果然实现。凡在旧约中**盼望的**，在新约中就成为**为满足实现**：「惟愿我能知道在哪里可以寻见神」（伯二十三 3），变成「我们遇见了（祂）」（约一 45）。

下列图表 5 将有助于我们思想前面的事实；同时参阅图表 112。

图表 5

神对人的呼求的回应					
旧约			新约		
人的呼求			神的回应		
需求	职事	预表人物	职分	被预表者	书卷
揭示者	先知	摩西	先知	基督	福音书
代表者	祭司	亚伦	祭司		使徒行传及书信
统治者	君主	大卫	君主		启示录

旧约预表基督；四福音记载基督的显现；使徒行传宣告基督；书信记载基督被人得着；在启示录里基督是中心。基督是所有历史、预言和预表的核心。在旧约里神的启示在祂里面聚合，在新约里由祂彰显出来。在这两处神的启示在基督里联

合：一是准备，一是实现。因此整本圣经由新旧约各书卷到各章各节，逐步展现出神救赎的爱，因而神与人在这位神人（人子）里合而为一。

四、圣经中的救赎

整本圣经的根本主题就是救赎。在旧约里记载先知预言盼望日后的救赎：在四福音书里记载基督的受死完成了救赎；在使徒行传和书信里记载应用救赎满足人的需求；在启示录里记载万国顺服在神的统管下完成了救赎。英国海军军用缆绳中有一条贯穿始终的彩色的线索，它代表这条缆绳所出厂的造船厂；同样的，贯穿圣经始末的是神救赎的旨意，使整部圣经成为一出神所要揭示的救赎史剧。随着这幕史剧的显出，人们看到所有圣经的每一章节，无论是历史或文学，预表或预言，律法或恩典，都是神要藉着牺牲自己的独生子与那堕落、悖逆的人类和解计划的一部分。

在许多人心目中，戏剧只是一种娱乐而已。但是这种观点显然忽视了这个字词的基本意义，甚至扭曲了它的原意。表演和史剧的共同之处是「演戏」，但前者是假装的，是假戏真作；后者是真实的，是真事真演；「演」都是实在的演，不能矫揉造作；它都具有活生生的背景，不仅只有外貌。

从整体来看，人类的历史就是一齣戏，它反映人类黑暗生命的勾心斗角；揭露人类感情和情欲交错的发展；以及信心与疑惑、欢乐与忧患、希望与绝望之间的征战。

五、救赎史剧纵览

这是圣经各卷的主题。这些书卷是这场救赎史剧的记录，与其他著作最明显的分别是：圣经各卷自始至终很清楚的看出一个神圣的旨意和计划，而这一神圣的旨意赋予了人类历史的一致性和最深刻的意义。

综观圣经的各卷，如同一个整体，可以断言：**神救赎目的在历史上展开，呈现出戏剧性的一致性**。各卷圣经故事构成了一个大故事，而圣经的各个部分汇集在一起形成了一个大的整体。

神的旨意贯穿时空

只有以如此的态度看待圣经各卷，我们才能充分的认识它们无与伦比的价值，觉悟它们神奇的完整一致性和浩瀚的内容。

只有将圣经各卷合成一整体，我们才能对历史有正确透视和对生命哲学有合理的理解。从这个视角来看，**圣经是神圣的渐进启示，启示在人的生命中，并以文献形式固定下来。**

尽管我们对圣经各书卷的作者、写作的时间和文体等问题的看法不尽一致，凡

破坏这条基本原则的批评都是不正确的。

圣经各卷书卷是谁写的，何时成书，都不重要；重要的是著作内容本身，因为这本书是带有神的印记。

这本圣经记载着神「**从亘古直到永远**」计划及其逐步的成就，所有正确的分析都与这个综合的整体相吻合。

在这一出圣经救赎史剧里，整个世界就是它的**舞台**，万民万国是演员；而基督，让我们恭敬地说，祂是**主角**。

接着就是剧情。随着情节的展开，开场时所看不到的结局要逐步地揭示展现，其结局就是众先知一直勤勉不倦所要寻求的救恩：「考察在他们心里基督的灵，预先证明基督受苦难，后来得荣耀，是指着甚么时候，并怎样的时候。」（彼前 10-11）

不论从文学、历史还是宗教的角度来看，正是这一点使圣经成为世上最奇特的一本书。下面，这幕史剧这样的分成大小段落，使得这一课程更易于掌控。

如上所述，我们的方法是由一般到特殊，由整体到局部，由综合到分析，对每一部分都融会贯通以后，就不会因着细节繁多而感到困惑。

在这本书里会常见重复的论述；这些经文的重复决不是徒然的重复，如同使徒的格言：「我把这话再写给你们，于我并不为难，于你们却是妥当。」（腓三 1）「我已经说过」（林后七 3，十三 2）；「我们已经说了，现在又说」（加一 9）。就是这样，藉着「**一行又一行，这里一点，那里一点**」，使圣经救赎史剧从奇妙的开始，一直到庄严的结束。

圣经救赎史剧

第 1 次纵览

这史剧的构架是救赎，首先向我们显示的是神救赎旨意的启示；然后是救赎的过程；最后是救赎的功成完满的成果。这个史剧包含从创世记至启示录的每一件重大的事件。

神救赎旨意的启示记载在创世记第一章一节至十一章九节；救赎的过程记载在创世记第十一章十节至犹大书二十五节；救赎的成果则记载在启示录第一章至十二章。

这个圣经概貌不论以甚么方法我们必须牢记，认真思想。很清楚的，这 66 卷书不是彼此毫无关联简单的组合堆砌而成的，乃是各部书卷的有机汇编。

接下来我们要将前面的思想主题定位在戏剧的框架里。神的救赎旨意的启示就是这史剧的**序幕**；救赎的成果就是**尾声**；救赎的过程则是在这史剧的**两幕戏**中展开，两者之间还有**间幕**。第 1 幕由创世记第十一章十节开始，在玛拉基书第四章六节落幕；间幕在第 1 幕结束和第 2 幕开始之间；第 2 幕则开始于马太福音第一章一

节，一直到犹大书。

图表 6

圣经救赎史剧纵览（一）				
序幕	第 1 幕	间幕	第 2 幕	尾声
救赎旨意				
默示	过程			成果
创世记 一 1 至十一 9	创世记 十一 10 至 玛拉基书 四 6	玛拉基书 至 马太福音	马太福音 至 犹大书	启示录

这个纲要是下文每一件大事的基础；要往下讨论以前，必须熟记。

史剧的两幕

第 1 幕和第 2 幕

圣经救赎史剧的 2 幕戏与间幕就是救赎的过程，即圣经中神与人的 2 次立约，分别称为旧约和新约（参圣经各卷），像其他所有史剧一样，这 2 幕戏互相联属。第 2 幕比第 1 幕的剧情更前进，并且将发展的剧情持续推向最终的结局。

旧约是**预备**，新约是**成效**；旧约是**律法之约**，新约是**恩典之约**。旧约具体的表现在闪族的历史和文献中，新约则具体表现在基督教会的历史和文献中。

介于两约之间的是**间幕**（那是它们之间的文史记录材料），在其中我们看到的是犹太人和外邦人的重大事件，构成了由旧到新的过渡时期的经济、制度。

这些重点必须附加在前面的图表 6 圣经救赎史剧（一）中。

图表 7

圣经救赎史剧纵览（二）				
序幕	第 1 幕	间幕	第 2 幕	尾声
	预备	由玛拉基书至 马太福音之间 犹太 教和外邦异教为弥 赛亚的到来 准备世 界的环境	成效	在基督教教会的历史和文献中具体的表现
	律法之约		恩典之约	
	在闪族的历史和文献中的具体表现			
	从创世记十一 10 至 玛拉基书四 6		从马太福音至犹大书	

关于**闪族**和**基督教会**这两个名称，有一点必须补充说明。前者是指着挪亚到闪

的后裔；后者指所有信徒，即基督教会时期所有重生的男女老少。

对旧约和新约作比较对照，牢记这「两约」之间显著的特点是非常重要的。

旧约和新约：

各与一座山有关：西乃山和各各他各有一个代表人物：摩西和基督

各有一个中心思想：律法和福音

旧约的特点是禁止：「你不可……」（出二十 1-17）；新约的特点是应许：「我要……。」（耶三十一 31-34；来八 6-13）

在旧约里，神的命令是「当把你脚上的鞋脱下来」（出三 5）；在新约，这条命令成为「把鞋穿在他脚上」（出三 5，路十五 22）。

在旧约的开头，有 3000 百姓被杀（出三十二 28）的记载；在新约的开头却记载着有 3000 人得救（徒二 41）。』

救赎史剧里这些显著的思想就是**律法和恩典**：律法支配着第 1 幕，**恩典**支配着第 2 幕。律法和恩典呈现出两个严格的界限；若不加以区分，就会导致思想和经历上许多混淆。

「律法本是藉着摩西传的，恩典和真理，都是由耶稣基督来的。」（约一 17；参西二 16-17；加三章）

在律法下，神只和一个国来往；但在恩典下祂要和万国万民来往（加三 27-29；弗三 1-11）。在律法下，义是靠人的善行（申六 25），因此没有人能称义；但在恩典下，人称义是因信，因此众人都可称义（罗三 20-26，四章，五 1；加二 16）。

很早以前，**奥古斯丁（Augustine）**曾说：「分别律法和恩典的时代就能真正认识圣经。」让我们仔细的思想圣经救赎史剧的这两幕戏；第 1 幕为第 2 幕铺路，导向救赎完成（加三 24-25）；神授权 给保罗说「因你们不在律法之下，乃在恩典之下。」（罗六 14）

间幕

史剧的两幕戏之间是间幕，大约为时 400 年。我们必须注意神在这段时间停止了祂的启示活动，并不意味着神的救赎曾有间断。神的整个救赎计划从来没有停滞，因此实施计划前的准备工作也从 来没有终止。在间幕里，就像在第 1 幕里祂一样的临在人类的历史里，在此后的第 2 幕中，祂照样与我们同在。世界在这 1 段时间所发生的事件形成了由旧约进入新约的过渡时期；此时历史和文献中的 犹太教和异教正在酝酿着弥赛亚的到来；若不认识这些就无法研究 在当时那个时期世界上所发生的事。

在这段时期，希腊文明兴起并繁荣，促使世人对美学、良知、报应、魂、永生用新的方式方法来思考。在此时希伯来文圣经被译 成希腊文《**七十士译本**》（**Septuagint**），因此那些不懂得希伯来文的人就能阅读圣经。此时犹太人分散在世界各地，为福音时代在全世界宣道铺路，也就是在这一时期罗马帝国成为中东和西方的世界第一强权，藉着它的政治体制和「条条大道通罗马」的公路，无形中为

基督教在全世界的广泛传播成为可能。

因此，这个间幕，不是神圣的灵感活动，而仅仅是在事情中的记录。

在图表 6 和图表 7 以最明显的纲要勾画出真正的历史哲学。由神的角度来看，历史哲学就是人类的故事，所有的细节都要完全的包含在历史的框架里。我们花点时间将神救赎计划的具体步骤铭刻在心，就会发现祂的计划将一代一代的逐步揭示出来。

「神既在古时藉着众先知，多次多方的晓论列祖，就在这世，藉着祂儿子晓论我们……。」

这史剧前半部的情节从**序幕开始**，到**间幕为止**暂告一段落；后半部的情节由**间幕起到尾声结束为止**。前半部史剧是话语汇集，后半部史剧是**神启示话语**的完成。

圣经救赎史剧

第 2 次

我们已介绍了综合读经法概况，现必须加以补充，使综合读经法更加完善。

序幕

创一 1 至十一 9

神救赎旨意的启示

这场序幕很明显的可分成 3 个阶段，每个阶段都是终结在人的失败。这 3 个阶段是：

1. 从神创造天地到人的堕落（一 1 至三 24）
2. 从人的堕落到大洪水（四 1 至八 14）
3. 从大洪水到巴别塔（八 15 至十一 9）

这 3 个阶段是一段很漫长的年代，每个阶段都有它个别的特点。但是这 3 个阶段却有 2 个共同的特点，就是人的罪和神的恩典。堕落、洪水和巴别塔记述整部史剧部分的剧情，接下来还有两幕戏，记述另外的剧情。若没有神拯救人类的计划，我们的祖先亚当和夏娃早就在乐园的大门口受到惩罚。

人的罪预示人**需要救赎**，而神的恩典指出**救赎**的道路。

第 1 幕

救赎计划旨意的过程

前期的准备

创十一 10 至玛四 6

戏剧的每 1 幕常可分成若干场景；圣经救赎史剧的 2 幕戏可分 为许多场景；因此认识各场戏的剧情就很重要。第 1 幕有 3 个场景：

1. 希伯来家族（创十一 10 至五十 26）
2. 以色列国（出一至二章，王下二十五章）
3. 犹太人召会（拉、尼、先知书）

希伯来家族是由亚伯兰开始，到约瑟；以色列国由约瑟开始，到所罗巴伯；犹太人召会由所罗巴伯开始，到尼希米。

上面的用词可以分成两组，其意义必须加以斟酌。第 1 组：「希伯来」、「以色列」、「犹太」这 3 个名词并非同义，从时间来看，以色列在希伯来以后，犹太则在以色列以后。所有的以色列人都是希伯来人，但严格说，并非所有的希伯来人都是以色列人；再者，所有的犹太人都是以色列人，但并非所有的以色列人都是犹太人。

犹太人是犹太的后裔；以色列人是雅各的后裔，后来「雅各」的名字改为「以色列」；犹太人和以色列人都是希伯来人亚伯兰的子孙（创十四 13）。希伯来人是语言学上的名称，以色列是国的称呼，犹太则是由宗教的立场称呼，随着时间的推移，这种区分就大大的放宽了（参图表 18）。

第 2 组是**家族、国和旧约的召会**。这 3 个名词总结了旧约的历史。家族的扩展成了国，国缩减为旧约的召会。家族指希伯来人；国指以色列，旧约的召会指犹太人。这些分别不应刻板作严格的挑剔，而应在广义上予以接受。

我们的分析至此为止，现在让我们把它总结起来

图表 8

圣经救赎史剧纵览（三）	
序幕 创一 1 至 H “-9	第 1 幕 创十一 10 至玛拉基书四 6
救赎旨意的启示	救赎旨意的过程 前期的准备
1 从神创造天地到人的堕落 创一至三章	第 1 场景 希伯来家族：从亚伯兰到约瑟 创十一 10 至五十 26
2 由人的堕落到大洪水 创四 1 至八 14	第 2 场景 以色列国：从约瑟到所罗巴伯 出一章至斯一章
3 由洪水到巴别塔	第 3 场景 犹太教会：从所罗巴伯到尼希米、以斯拉记、以斯帖记、

创八 15 至十一 9	尼希米记、哈该书、撒迦利亚书、玛拉基书
-------------	---------------------

第 2 幕 救赎旨意的进程的实施

成果 马太福音至犹大书

这 1 幕戏可分成 2 个场景：

(1) 弥赛亚耶稣将基督教带进了世界

马太福音至约翰福音

(2) 主后第一世纪末时基督信仰在全世界的传播过程

使徒行传至犹大书

要全面认识基督教的意义，我们必须回到基督那里。犹太教并不是基督教，虽然犹太教为基督教作了准备工作，基督教的根基源于基督；它不要，也不能远离基督；基督是处于旧约的末了和新约的开端。在基督里神救赎计划的第 1 个时代结束了，第 2 个时代随即开始。祂既是创造者又是成终者，既是起点又是最终目标。

于是，祂将基督教带进了世界以及祂的职事构成了圣经救赎史剧 5 场戏中的第 4 场，即第 2 幕的第 1 场景。

四福音是记录了神救赎史第 2 幕的导言，这个导言是从旧约至新约转换的分界；使救赎从过去一个国家转向全世界；从以色列国转到普世基督教会。

史剧的第 5 场（第 2 幕第 2 场）紧接在第 4 场。基督信仰传播是这么的有活力和广为扩展，以至于主后一世纪末叶时，已传到罗马帝国的首都，并在那里生根。

凡是理智的读过新约的人无不为此奇妙的宣教运动感到震撼。在这个传教的故事中，福音的使者付出了多么大的努力并富有成效，他们受的是多么重的惩罚又表现多么的勇敢！其中的剧情多么富有传奇色彩，又多么的扣人心弦。神的大能进入了人类的历史。它注定赋予人类历史终极意义，引领人类到那正确的终点。

这奇妙的运动都记载在使徒行传和书信中，前者是历史记载，后者是 21 篇使徒的书信。**使徒行传**记载基督信仰传播的过程，**书信**是这一宣教过程的成果和证据。

尾声 救赎旨意的大功告成

启示录

至此，圣经救赎史剧幕落剧终，其成果记录在 3 大异象中：**恩典的异象**（一至三章），**基督是教会的元首；统管的异象**（四 1 至十九 10），**基督是世界审判者；荣耀的异象**（十九 11 至二十二 21），**基督是宇宙之王**。

在尾声里，序幕的目的就完成了。历史已按着神的旨意达到真正的终点，世上万国已成为我主和我主基督的国。藉着十字架的道路达到了宝座，凯旋替代了悲剧。在此，那末，第 2 次纵览已补充完了。

图表 9

圣经救赎史剧纵览（四）	
第 2 幕 从马太福音至犹大书	尾声 启示录
救赎旨意的过程与成果	救赎旨意的功成圆满
第 1 场景 弥赛亚耶稣将基督教带进世界 由马太福音至约翰福音	1 恩典的异象 基督：教会的头 启一至三章
第 2 场景 主后第一世纪末叶基督教在全世界的传播过程 由使徒行传至犹大书	2 统治的异象 基督：审判世界的审判官 启四 1 至十九 10
	3 荣耀的异象 基督：宇宙之王 启十九 11 至二十二 21

为了要得到这幕戏完整的概念，到此为止，我们应将图表 8 和 9 合起来看，其中的细节就可完全掌握。这样，对圣经的始末就能有一个整体的思想。

序幕

从神创造天地到人的堕落
从人的堕落到大洪水
从大洪水到巴别塔

圣经救赎史剧纵览序幕 救赎旨意的启示

创一 1 至十一 9

现在我们必须回头来思考序幕的许多细节。回想它的 3 个时期（图表 8），再想想它们的重点——**人的罪和神的恩典**。每一时期都充满细节，每一细节都与神救赎旨意的启示息息相关。

这是圣经中被公认为较难认识的部分。这 1 部分所引发的问题和难处是研读圣经的人必须真诚面对的；但我们在此研究的物件不需要也不允许从历史、文学、神学、科学和年代学的角度对圣经这 1 部分作评论，对所涉及的宇宙起源学、宇宙哲学、地质学、天文学、进化论、人类学和心理学等诸方面的问题，也不准备讨论。这些问题都很重要，但都属于先进较高深的学术研究课题，在全盘认识圣经里神所晓谕我们的话以前，决不在此作进一步的探讨。

在此最重要的并不是诠释任何一节特别经文或事件，而是要领悟神圣的过程及逐步的实现神永远计划。这计划的实现，或靠人，或不靠人。

图表 10

序幕：救赎旨意的启示 创一 1 至十一 9		
第 1 阶段	第 2 阶段	第 3 阶段
由神创造天地到人的堕落 创一至三章	由人的堕落到洪水 创四 1 至八 14	由洪水到巴别塔 创八 15 至十一 9
天地的创造 (1 至二 3) 人的起头 (一 26-31, 二 4-25) 人受监护 (二 16-17) 人受试探和堕落 (三 1-24)	该隐、亚伯和他们的供物 (四 1-15) 该隐和塞特的家谱 (四 16 至五 32) 人的背道和所招致的审判 (六 1 至八 14)	挪亚和他的家人 (八 15 至九 29) 列国的分散 (十 1-32) 巴别塔的兴建 (十一 1-9)
罪——审判——恩典		
亚当——塞特——以诺——挪亚——闪		

图表 11

序幕：救赎旨意的启示 创世记一 1 至十一 9
第 1 阶段

由神创造天地到人的堕落			
天地的创造 (一 1 至二 3)	人的起头 (一 26-31 , 二 4-25)	人受监护 (二 16-17)	人受试探和堕落 (三 1-24)
1) 整个宇宙 (一 1) 2) 地球 (一 2 至二 3)	1) 神造男人 略述(一 26-31) 详述(二 4-7) 2) 亚当和伊甸园(二 8-15) 3) 神造女人和设立婚姻 制度(二 18-25)	1) 其必要性 2) 其方法 3) 其问题	1) 蛇(三 1-5) 2) 女人(三 1-7) 3) 男人(三 6-7) 4) 神的惩罚和恩典(三 8-24)

圣经救赎史剧序幕

救赎旨意的启示

创一 1 至十一 9

第 1 个时期

从神创造天地到人的堕落

创一至三章

创世记的开头 3 章内容丰富，寓意深远，其中有 4 件事值得注意（图表 11）。

一、天地的创造

一 1 至二 3

(-) 整个宇宙 (一 1)

「起初神创造天地。」

圣经第一节经文其气势之厉害，包罗之浩瀚，可说是无与伦比。它是个宣告，不需要证明；它是确凿无误的，无可争议；它是历史，不是哲学。这句话并非在试图要证实神的存在。神的存在是个不争的事实，接着是万物被造，只有「愚昧人」才会说「没有神」。

在此我们看到这位自有的神开始创造天地。神的创造实在太奇妙了，难怪富勒（**Andrew Fuller**）宣称：一个孩童在 5 分钟内由这一节经文中所学到的要比所有古圣先贤所知道的还要多。

这一节经文实质上是一句完全肯定语气的句子，它否定了人对神和宇宙所有虚妄的思想和理论。

这一句简单的声明至少否定了 6 种虚妄的理论：

(1) 它否定了物质永远论。「起初」就是指「开端」；「天地」曾有一个开端；「天地」既有「起初」，它们就不是永远的。对远古的宇宙，超出人类所能估计的，但确实有一段时间，它不曾存在。

(2) 它否定了无神论。无神论者说没有神，但圣经一开始就宣告了祂的存在。地质学和天文学可以宣称亿万年前就有了宇宙，但不管宇宙是甚么时候诞生的，神早就存在了，祂没有开端，祂是永在的，无神论制造了许多的问题，但他们一个也解决不了。

(3) 它否定了多神论。若天地的创造是出自多神的工作，宇宙的一致性又如何解释，而这解释只有一个假说，那就是，只有独一的神，一个永恒的智者创造一切，「神创造了天地」。

「神」，和「创造」这两个词的实际，在历史和启示开始时就已存在；它们具有最奥妙的重大意义。

「神」希腊文译音为以罗欣 (Elohim)，是个复数名词。这个称呼在创世记 (一 1 至二 3) 共出现 35 次，在整本旧约里出现 2,700 多次。它当然不是指「诸神」，这个称号复数形式所表达的威严以外，必然还有更多的意义。根据圣经全部启示的光，「神」这个称呼肯定是预示三而一的神 (参一 26)。

「创造」：在创世记第一章至第二章里，用了 3 个同义词，必须加以区别。第 1 个词「创造」(Bara) 出现在创世记第一章一节，第二十一节，第二十七节，和第二章三节；这个词用于单指神祂独特的创造动作。第 2 个词「造出」(Asah) 和第 3 个词「作成」(Yatzar)，分别出现在创世记第一章七节，第十六节，第二十五节，第三十一节和第二章二至三节，第七至八节，第十九节里，这表示自己存在的物质材料再造出。这个区别对理解圣经开头两章特别的重要。进化论的理念可以是「造出」(make) 和「作成」(form)，但不是「创造」(create)，因此将有动物和人带进宇宙是藉着神创造行动而成的 (一 1、21、27)。藉着神话语的大能，一个井然有序的物质、感情、精神的宇宙就这样的被创造出来了。

(4) 它否定了泛神论。泛神论教导神与自然本是同一个，因此无法区分精神与物质、是与非、善与恶，把原本相去甚远的事物，完全混淆起来。但这个致命的错误在圣经的第一节找到了答案：是神「创造」了「天地」，既然神不能自己创造自己，那么「神」和「天地」就不可能是同一个。

(5) 它否定了不可知论。不可知论教导是否有神没人知道，但是宇宙是「果」，必定有一个有能力的「因」存在；一座建筑物，必定有一位建筑师；一个设计必定有一位设计师；一个国必定有一位国王；一个大家庭必定有一位父亲。正当的推理必然要拒绝并不信任不可知论。

(6) 它否定了宿命论。理性是反对宿命和巧合的。这个奇妙的宇宙不可能是偶然就这么产生的，神以祂的自有永有的主权按照祂的无限的智慧来创造，祂愿意有就有，没有甚么能否定，除非祂同意。

这一节经文所宣告的，在此，已得着详尽的关注。这是因为它处于独特的位置，而且其深远的重要性，是关乎到整本圣经。

(二) 地球 (一 2 至二 3)

接在创世记第一章一节后的经文很清楚地点明了创世记与整本圣经的主旨。

「起初神创造天地。地是……。」

圣经所关注的不是整体的宇宙，而是我们这个被指定要成为人类家园的地球，和他的救赎舞台。圣经在此所强调的，要说明这样一个事实，其实第一章大概包含有亿万年，而第四章所记载的只是两兄弟他们一生中某一天所发生的事。根据同样理由，圣经的思想，由天地的创造瞬间转而考虑到那浩瀚庄严和壮丽的宇宙中这颗小小的星球，也充分说明圣经的重心不在于「天」，乃是在于「地」。

第一至二节之间的究竟相隔多少年代我们无法测知。这段时间有多大取决于第二节的动词究竟是「是」(was)，还是「变得 j (became ; hayah) : 「……地是空虚混沌。」在以赛亚书第四十五章十八节，这样说：「创造诸天的耶和华，制造成全大地的神，祂创造坚定大地，并非使地荒凉……。」

这节经文所陈述的：神所创造的地并不是我们在创世记第一章二节所看到的情景；所以，「地是空虚混沌」肯定是在史前某一时刻，用某些方法，由于某些原因，变成这样的，其原因在此处未加说明。如果这件事确是这样，这个地质变化所需要的全部时间，在此就可以找出来，而第一章二至三十一节的故事，是描写这空虚混沌的大地，在史前期，如何被改造成适合人类生活居住的地方。记载这段历史的本意并非是在提供甚么科学根据，而是浏览回顾这整个过程，其中人的创造是这次复造的王冠。

不论第一节和第二节经文之间是否有分离，第一章的主题是很明确的：它指出：人是大自然的一员，是大自然的王冠；人凌驾于自然，他是神按着自己的形像创造的；而地是人接受神的试炼和救赎的地方，其后人出现犯罪的事实，再后是被暴露（二至三章）。总之，整个第一章所强调的是**神看着、神说和神作**，之后，事情正如神所说、所作、所愿的成就了。神完成了祂的工作（造物的工），于是就安息了。

图表 12 显示神工作的过程和进度。

创造和复造的日子		
第 1 日	—3-5	划分白昼和黑夜
第 2 日	—6-8	划分天地
第 3 日	—9-10 —11-13	划分旱地和海 造植物生命 青草 结种子的菜蔬 使之各从其类

		结果子的树林
第 4 日	—14-19	造天上的光体
第 5 日	—20-23	造水中和空中的生命
第 6 日	—24-31	造地上的生命 野生在地上徘徊——野兽 饲养的——牲畜 地上爬行的——爬行和两栖动物 创造人——人类
第 7 日	二 1-3	神造物的工宣告完成：确定安息日

曾有人指出「混沌」和「空虚」这两个形容词是第一章构成的钥匙，引进希伯来文的并列关系。前 3 日说的是「混沌」，后 3 日说的是「丰富」，这两组的（3 日）依次相互对应，即第 1 日对应第 4 日，第 2 日对应第 5 日以及第 3 日对应第 6 日。

从无生命至植物		丰富(光体及动物生命)	
第 1 日	光(3-5)	第 4 日	光体(14-19)
第 2 日	空气、水(6-8)	第 5 日	雀鸟、鱼(20-23)
第 3 日	旱地、草木(9-13)	第 6 日	动物、人(24-31)

虽然这份记录是具有科学的价值，但它首先的和主要的目的却是宗教的意义。在此我们不妨再说一遍：这是一份**神说过，看过和作过的**记录；尽管有许多的诠释和创见，而它的基本真理却不受影响。

此外，环视这段惊人的启示。至高的神和祂的具有诗意的活动，伴有一个救赎的意图，祂按预见所需要的，在此把它展示出来，而这样就打好了救赎基础。在这个基础上，全部启示的上层建筑才得以建立。

二、人类的出现

创一 26-31，二 4-25

这里有 2 件重大的事件：**神造人和婚姻的设立**。这些事告诉我们人的创造、性格、使命、组织、环境、各方面关系和伴侣友情。

(i) 神造男人(一 26-31，二 4-7)

在第一章的记载里男人最后才出现，因为男人是**神创造中的王冠和颠峰**，而在第二章里，男人在一开始就出现，由于他是**人类历史的开端**。

第一章二十六至三十一节提到人类：

「神说，我们要……造人（即亚当），使他们……神就……造人，……造男造女。」（一 26-27）

但是在第二章四至二十五节提到的却是一男一女，两个人。第七至八节，第十五至十六节及第十八至二十三节说的是一个男人，第二十二至二十三节又引进一个女人，分别叫作「**亚当**」和「**夏娃**」。

非常明显，神如何造人在第一章二十六至三十一节里只是概述，到了第二章才有详细的交待。第一章宣告了人被造的事实，第二章揭示了神造人的过程。有了这个认识，许多本来含糊不清的问题就可以得着完满解答。在圣经里圣灵常常先概述特别重要的经节，然后再回头作详尽的分析提示重点。

因此，第二章决不是另一篇神造人的故事，与第一章所记载的并无矛盾，乃是第一章的补充和详细说明。至于人的起源，这两段经文只是**说人是神创造**（一 27），如同在第一章一节和第一章二十一节都是指神造人是一种**创造**，并非进化的过程。神藉着**创造**（27）**造**（26）出了人。

就本性而论，男人和女人都是**照着神的形像和样式创造的**（一 26-27）。这句经文不是指人的肉体，乃是说神造的人他们是有理性、有道德有灵性，他们与海洋、陆地和空中所有其他的生物有别。

神赋予男人和女人**四重使命**：**管理神**的其他被造物（一 26-28；参诗 8）；**生养众多，繁衍后代**（一 28）；**治理所有生物**（一 28）；并在地上**种植庄稼**养育自己和其他较低等的受造物（一 28-30）。

在第二章首次记载神造人的详情细节，所造的人是创世记所记载的 10 代人中的第一代（二 4，五 1，六 9，十 1，十一 10，十一 27，二十五 12、19，三十六 1，三十七 2）：「创造天地」（二 4）一词和紧接着记载男人和女人的来历表明他们（亚当和夏娃）是有天和地的属性，既是属物质的又是非物质的，既是属肉体又是属灵。亚当的身体是出自地上的尘土（asah，不是 bara），是耶和华神（Yahweh Elohim，而不仅是第一章中的以罗欣/Elohim）**将生气吹在他的鼻孔里，他就成了有灵的活魂**（二 7）。在此，神造人显然不同于造其他的生物，这是圣经心理学的起点。**肉体（body）和灵（spirit）**（参伯三十二 8；箴二十 27；林前二 11）构成了**魂（soul）**。魂是个居间名称，是**肉体 and 灵联合**的地方，属于人的人格。

(ii) 亚当和伊甸园（二 8-15；图表 11）

第二章八至十五节描述人的家和他四周的环境：耶和华把他所造的人安置在东方的伊甸园子里，并吩咐**他修理、看守这个园子**（二 8-15）。他的职责就是**保护**

伊甸园，并在园里耕作。

(iii) 神造女人，婚姻制度的设立(二 18-25)

这是人类家庭和社会生活的开始和基础。耶和华领她（神造的 女人）到那人（亚当）跟前。那人说，这是我一直渴慕的：「这是我骨中的骨，肉中的肉，可以称她为『女人』（Isha），因为她是出自『男人』（Ish）身上。」（二 22-23 另译）

神并不不要那人独居，也不要那人娶另一个男人，乃是要让他娶 一个女人；神要他们彼此相爱，因为两个男人或两个女人都不可能 彼此相爱。神安排异性的结合，为的是繁衍人类的后代，既要丰富个人的生活，又要受到约束。

神设计的一男一女的结合是不容改变的。神在创造天地的日子里所造的人有男有女，又说：「因此，人要离开父母，与妻子连合，二人成为一体。……既然如此，夫妻不再是两个人，乃是一体的了；所以神配合的，人不可分开。」（太十九 5-6）千万人背离了神原初的律法，陷在罪中饱受痛苦和忧伤的煎熬。

三、对人的试验

二 16-17

在我们的纲要里，神对人的试验是在婚姻设立以后，虽然不可 吃善恶树上的果子的禁令是在结婚前宣告的，也很清楚这条禁令适 用于女人和男人（提前二 13-14 ；林后十一 3）。

(1) 试验的必要性。「试验」是为了察看在试炼之下人或事物的反应，这是一个印证的过程。由于亚当是人不是机器，由于他具有理性和道德观，因此必须经过检测。他既称不上圣洁，也不算有罪，只是纯朴无知；由于具有道德观，他不是渴求上进、力争圣洁就是自甘堕落、陷入罪中，何去何从，全由他自己作选择。他是神按照自己的形像创造的，他所拥有神的形像并非是他自己的成就，乃是神的恩赐。神既把意志赐给人；意志是伦理学的基础，若意志不进步就无道德可言。若经过意志的操练，亚当不可能变成或是圣洁或是罪人。人和事物的优劣良莠和有价无价是经过试验后决定的，桥梁的优劣必须经过负荷的检测；学生是藉着考试来检验；士兵是藉着战争来检验；金属是藉着火来检验；人的正直完全是藉着禁令来检验。

(2) 试验的方法。「耶和华神吩咐他（这人）说，园中各样树上的果子，你可以随意吃；只是分别善恶树上的果子，你不可吃。」我们不知道这是一棵甚么树，但这棵树是神律法的暗喻和象征；律法是对与错、本分与罪之间的基本区别的具体说明，律法是所有应尽责任的基础；因此它对亚当和夏娃而言，只是一棵「**分别 善恶的树**」。

这个禁令一点都没有刺激性，因为对他们下命令「不可吃」(17)的只是那棵树

的果子，但允许他们「可以随意吃」（16）的却是那么多。

试验方式的性质并不是多么要紧，但是人对神明显的旨意所抱的态度却十分重要。人经由劳动增强了体能（15），藉着活动身体增进了才智（19-20），因此他的意志驱使他对抗神明确的命令采取行动。**认知**（指品尝）这棵分别善恶的树是个道德问题，不是知识的问题。「道德的第一要求，是对神的旨意的认同。」给人提供了自由，但自由应在律法允许的范围内，而不是**离开律法**（而对禁令的自由状态（16-17））。

(3) 试验的颁布（17）及讨论。生与死，关系到的是人的身体。人的肉体是否不朽，取决于他是否听从还是违背神的命令。肉体的不朽并非是最初神所赋与的，乃是藉着生命树果子的效能，生命树果子是作为人顺服神的奖赏。关于肉体的死的含意似乎很清楚的写在创世记第三章十九节和二十二至二十三节和罗马书第五章十二节，但是有人认为这几节圣经指的是「永死」。

四、试探和堕落

三 1-24

按着我们的目标，我们不准备详细讨论这重要的一章，只是提出注意几个明显事实。也许最好的方法就是讨论构成故事的几个角色：蛇、女人、男人和耶和华神。

(i) 蛇(三 1-5)

这个狡猾的动物并不是邪恶的根源，乃是邪恶的代理，在它背后就是魔鬼，在史剧的序幕里，它叫作「古蛇」，直到现在它还在行欺骗：「是迷惑普天下的」（启十二 9）。

它攻击的是女人，而不是男人（1），它阴险的谎言缘于：（1）女人被造在男人之后；（2）女人必须依赖男人；（3）神没有直接告诉女人不可吃分别善恶树的果子，神的禁令是亚当告诉她的。

它使怀疑进入夏娃的心中（1），注意那恶者倾其邪恶的全力：「神岂是真说，不许你们吃园中所有树上的果子么？」（参二 16-17）这是对神美善的心意的攻击。

它无视于神和人的立约关系。「神岂是真说……。」（三 1）这里的「**以罗欣**」即全能者，是第一章对抗神所使用的称呼。但是在整本旧约里，凡有三位一体中的两位在场的章节，例如第二章，则改**称神为耶和华**，表示祂是「与人立约的神」。撒但承认**以罗欣**（雅二 19），却无视于**耶和华**（较大的危险是不解释这一称谓，也不将此称谓与事实调合）。

它否认罪与惩罚之间的关系（4）。耶和华说：「只是分别善恶树上的果子，你不可吃，因为你吃的日子必定死！」（二 17）魔鬼却说：「不一定」。自古以来这个谬误的想法一直盘踞在人们的心中。每一个罪犯他们总认为「不一定」，总以为

犯罪后能幸免逃过惩罚。不少人认为犯了罪根本就不需赎罪。

它向神的真实挑战 (4)。神肯定的事它矢口否定，它这么作就撒了第一个谎；大概由于这事耶稣评论说：「它说谎是出于自己，因它本来是说谎的，也是说谎之人的父。」（约八 44）

牠把自己的嫉妒心推到神的身上 (5)。「神知道」，「但是不要你们知道，当你们吃的日子眼睛就明亮了。」撒但自己的情况揭穿了它自己的谎言，因为当它悖逆神心里的眼睛明亮以后，并没有发现自己像神，反倒认识到了神的本体真像。

它崇尚骄傲和野心 (5)。「你们便如以罗欣」，即神。这是撒但堕落的原因（提前三 6），企图诱使女人走上这条毁灭的道路。

(ii) 女人 (三 1-7)

第三章一至七节清楚又简要地记载了她一步步的堕落。**她疏于防备竟与蛇对话** (2-3)。若她不知道谁在与她交谈，她就不会那样对它毫无防备。若她知道它是谁，她早就会避开。总之，它话中含意早该唤起她的警觉。

必须注意：女人有意无意地对神的禁令添枝加叶；耶和华并没有说「分别善恶树上的果子你们『也不可摸』。」（二 17）

她松开了紧握住神的手 (三 3)。女人说：「神（以罗欣）曾说……。」如同蛇一样，她不提那位与人立约神的名**耶和华**。这决不是偶然的（当然，也不是因为这两种称呼的混淆），因为在第二章四至二十五节和第三章八至二十四节的全部章节里，对神的称呼全是都用「**耶和华以罗欣**」；只有在撒但和女人的对话中，他们才提及「**以罗欣**」。

她看着那悦人眼目的禁果 (6)。耳朵是进入魂的一个门户；眼睛是另一个门户；撒但就是利用此二者。就像含看着他父亲赤身露体；像罗得看着那滋润的平原，他的妻子看着那尘烟的城市；像以扫看着那红豆汤；像亚干看着那条重五十舍客勒的金子；像大卫看着拔示巴。夏娃看了禁果。她的「**看**」就是嗣后灾难的一瞥。仅仅「**看一看**」而已！**但看过**以后，事情并没有完结！

她却渴望的是禁果 (6)。「女人见……，也悦人的眼目，且是可喜爱的。」好奇心导致对禁果的渴慕；「**看一眼**」很容易地导致渴望；许多的事例都是这样。

她从禁树上摘下果子 (6)。请注意这几个步骤：(1) 倾听，(2) 松开紧握住神的手，(3) 注视，(4) 渴望、(5) 动手摘下果子。堕落是一步一步的。没有人一开始就触犯禁令。

她唆使丈夫拿禁果吃 (三 6)。这表示她并没有意识到自己犯错，并且希望能和她的丈夫分享幸福；或者更有可能的是：她明明知道自己犯错，却蓄意引诱她的丈夫与她同犯。蛇如何对待她，她也用同样的方式对待她的丈夫。自己堕落犯罪已经够败坏，将他人拖下水就更可鄙。

这种原始的试探，在其本质和包罗万像的内容里，是人类所有诱惑最为典型的

样本。它可分成 3 类（约壹二 16），即「眼目的情欲」——「……也悦人的眼目。」（6）「肉体的情欲」——「……见那棵树的果子好作食物。」（6）「今生的骄傲」——「……你们便如以罗欣（能知道善恶）（5）所有这些诱惑都出现在耶稣在旷野受魔鬼的试探里（太四 1-11）：「肉体的情欲」——「可以吩咐这些石头变成食物」；「眼目的情欲」——「将世上的万国，与万国的荣华，都指给祂看」；「今生的骄傲」——「主要为祂吩咐祂的使者」。每一个试探都属于这 3 大诱惑之一。

(iii) 男人（三 6-7）

女人的堕落和男人的堕落

女人所犯的罪必须与男人犯的罪分别出来，否则这些事实的具体意义就会漏掉。神最先造亚当：是他，而不是女人，从神那里接受禁令。他（而不是她）是整个人类的始祖（罗五章）。是夏娃受到蛇的诱惑欺骗，而非亚当（三 13；林后十一 3；提前二 14）。他蓄意犯罪，违背了诫命，因为他宁愿违背、不愿谨守诫命。亚当目睹第一个犯罪的人所作所为，而且跟着她去犯罪。决定人类是否堕落的不是女人，乃是男人（林前十五 21-22）。

人类堕落其直接的后果和最终的后果

(1) 直接的后果和个人的后果

犯罪后男人和女人立即意识到他们彼此之间新的关系。「他们二人的眼睛就明亮了，才知道自己是赤身露体。」（7）这是自我意识和性别意识的开始。

于是他们立即想使他们彼此赤身得到遮盖，「便拿无花果树的叶子，为自己编作裙子（腰布）。」（7）他们首先想到的是他们自己而不是神。这是人类穿衣服的开始，而在罪中发明的衣服使男人、特别是女人的虚荣心不断得到培养；若是没有罪，永无此需要。

接着，他们才意识到神已来到他们面前，并觉察到他们与神的关系有了变化，他们「躲避耶和華神的面」（8）；并非因为羞耻或谦卑，乃是因为知罪，怕遭到神的惩罚。现在他们有一种以前从未有的经历——良心的控告。正义感和负罪感同时存在。

由于堕落，人就立即与神疏远，在属灵方面失调，肉体上的优势胜过了宗教性。这些都是圣经所描述的罪、过犯、罪恶、不法，和其他的词汇等等，罪使女人和男人与神的关系出了错。

(2) 相对的后果和最终的后果

若没有这两种后果，我们就很难看到第三章的这段故事为甚么经常要讲了。若亚当犯的罪对他的子孙后代没有甚么影响，我们对这个故事也就不必太感兴趣。但事实上这两种后果在创世记有记载，它带给很大的暗喻，这一点在此没有必要解释和详细讨论。这暗喻是甚么，由后来所有发生的历史已很清楚的展现出来，而且直截了当的陈述在罗马书第五章十二至二十一节。在此讲的教义是原罪，但我们憎恶

它。「亚当一个人造成了罪性，在他以后这个人性 成为每个人的罪。」「因第一个人的罪，统治了人性，此后这人性就掌控了每个人。」这也就是遗传的教义。由于亚当犯罪的后果，也是人类的，人类则需受惩罚。这就是神对亚当所说的，有关悖逆者的惩罚，也适用于全人类。「罪是从一人（的悖逆）入了世界，（其工价是死），死又是从罪来的……」（罗五 12、19）

(iv) 耶和华神（三 8-24）

人堕落以后，神由两方面向人表明祂自己的立场——惩罚和恩典。这是第三章八至二十四节告诉我们的。

(1) 在审判中神所显示的

神寻找那一对犯罪的夫妇：「耶和华神在园中行走」（8）。

这是圣经第 1 次记载的「**神的显现**」，虽然事实上这并不一定是第 1 次。这句话当然是比喻。在旧约的开头神寻找人，而在新约的开头，是人寻找神（参太二章）。

其次，神对犯了罪的当事人**说话**（9-14），首先他对男人说话（9、11）。神的话他们俩都听到了，而且他们都躲避着神；但是神单单只呼唤男人，这也是证明男人在地位上，在责任上和罪过上，应负首责。

「你在哪里？」（9）神问这句话并不是想要知道亚当躲在哪里；祂的含意是问：「亚当！为甚么你会在那里？」迫使亚当自白。亚当立即坦白承认赤身露体，害怕，并想避开神的眼目（三 10）。

亚当坦白后，神紧接着问：「谁告诉你……？」其实神问的是：「你怎么会有自知？」没等亚当回答，神接着又问亚当：「莫非你吃了我吩咐你不可吃的那树上的果子么？」这个问话实际上是对先前那个问题的回答，是亚当的悖逆导致他有了自知，或许是因为他失去了那亮光的外袍（诗一〇四 2）。亚当坦然地承认他的悖逆，但却将过错推到女人身上，并且暗示神也有错，犯罪的责任就这样被推回到施恩者和祂的赐予（12）。

接着，神问女人说：「你作的是甚么事呢？」而她却把责任归咎给蛇，说：「是的，我吃了，但那不是我的错。」（参 13）

然后，神对蛇说（14）；不过祂对蛇并没有像对亚当和他的妻子那样，问它任何问题。

神宣判有关 3 者的次序是相反的，神曾依次的对男人、女人和蛇说话，但是宣判，先是对蛇，再对女人，最后才是对男人。

蛇受的惩罚（14-15）。第三章十四节是针对着蛇，第十五节则是针对撒但，它使蛇成为它的卑鄙代言人。蛇受到咒诅，撒但最终将被歼灭。

女人受的惩罚（16）。对女人的惩罚有两项：一是生产的苦楚；二是她要顺服她的丈夫。这个惩罚与蛇不同，因为她没有受到神的咒诅；其实这个惩罚是神对女人

隐藏的应许，因为女人将是道成肉身的神、以马内利的母亲。

男人受的惩罚（17-19）。神告诉亚当，因为他不听从神的吩咐、却听从了妻子的话，地必如他一样刚愎任性，为他长出荆棘和蒺藜，他必辛苦耕作、汗流满面才得糊口，直到他的身体出于土归于土。

(2)在恩典中神所显示的

我们说过这齣戏剧序幕（一 1 至十一 9）的主题是救赎的启示；当然必须要有个预先的前题，那就是人确实需要救赎。我们从人堕落的事实可以清楚地看到这个需要。

若人没有罪就不需要救赎；但是有可能人有罪却仍没有救赎。罪人的救赎不是神必须做的，而是出于神的恩典。神并没有义务去拯救罪人，但是祂选择作这件事。救赎的旨意就从本章开始。

(3) 救赎的应许（三 15）

「我又要叫你和女人彼此为仇，你的后裔和女人的后裔，也彼此为仇；女人的后裔要伤你的头，你要伤他的脚跟。」

这既不是对男人也不是对女人的应许，乃是对魔鬼宣告的咒诅；撒但的命运就此定论。这是福音的第 1 个宣告，第 1 个听到的却是撒但。所有救赎的启示和历史都根源于这一节经文。在此宣告了魔鬼的毁灭和人类的盼望。从此就产生了 2 个家谱：「蛇」的后裔和女人的后裔，不信的后嗣和信的后裔，错的家系和义的家系；反对神的人群和信靠神的人群。

但是女人的后裔显然就是亚伯拉罕、以撒和以色列的后裔——基督（加三 16）。

第三章十五节提到蛇的后代和女人的后裔要彼此伤害，受到伤残的部位分别是头和脚跟。这两处的伤都是指苦楚：「伤头」的结果是死，伤脚跟则不致于丧命。在十字架上基督对魔鬼致命的打击，而魔鬼想要毁灭基督的企图却是失败。

这个预表和象征是说到基督和祂的十字架，带进了在整个神救赎的目的、应许和权能。

(4) 救赎被认知（三 20）

男人和女人听到了神对蛇的惩罚以后，亚当给他的妻子起名为「夏娃」，意思是「众生之母」。亚当是所有肉身必朽坏的人的先祖（参罗五章），但夏娃却成为众生之母。

那些相信马太福音和路加福音记载有关基督降生的信徒不难相信第三章十五节里所预表「童女生育」的暗喻。基督不是男人的后裔，而是女人藉着圣灵所生的。

在创世记里我们没有看到蛇和女人对神所宣判的惩罚是甚么反应，但是亚当的反应却是有一个期盼，因为他看到神对他的惩罚中带有怜悯。

(5) 救赎的预表（三 21）

「耶和華神為亞當和他的妻子用皮子作衣服，給他們穿。」

对这一节经文，由后来所发生的事件才使我们认识这一句经文的真正意义。亚

当和夏娃不再赤身露体（参 7）。但是无花果树叶的遮盖是不够的；人此时所需要的不是藉着**自然界的物质**，乃是要靠着献祭牺牲。这是圣经首次记载有关于牲畜血的流出，藉着它无罪的流血，为有罪的人牺牲。这个神圣的行动是预表基督在十字架上的牺牲，开启了神与人立的新约（参「因祂以拯救为衣给我穿上，以公义为袍给我披上。」（赛六十一 10）而这件事情是在旧约时代做的。

但是仍有一件事值得我们关注的。

（6）使救赎成为可能（三 22-24）

这几节经文肯定会使我们引起一些疑问，但有一、两件事是确凿无疑的。亚当和夏娃被逐出伊甸园显然是神对他们的惩罚，但也是神的恩典；实际上神的恩典和怜悯就是从这一点开始。凡是有基路伯的地方就是表示有神的同在和祝福，基路伯代表祂的怜悯。但其中也有发火焰的剑，表示神对罪和罪人的审判。

第二章九节里的两棵树在这里再度出现。虽然对它们的再出现有不同的解释，似乎这对犯罪的夫妇已经知道**如何分别善恶**，他们必须与生命树分开，以免他们吃了成为不死的罪人：「现在恐怕他伸手又摘生命树的果子吃，就**永远活着**。」为了防止这事发生，亚当被逐出伊甸园，当然，夏娃也跟着他一起离开乐园；于是，当初看来似乎是要大难临头，可是相反，临到他们的却是神的最大的怜悯和宽容；罪的惩罚本是死，却变成了生命的路。

到此，我们可以将圣经的开头和结尾作个比较和对照：

图表 13

比较和对照	
创一至三章	启二十至二十二章
1. 比较	
第一个安息(二 2) 生命树(二 9) 从伊甸园流出的河(二 10) 丈夫(二 21-24) 妻子(二 21-24) 一座园子(二 8)	最后的安息(二十二 21) 生命树(二十二 2) 从神宝座流出生命水的河(二十二 1) 羔羊(二十一 9) 新妇(二十一 9) 一座圣城(二十一 2)
2. 对照	
乐园失去(三 6-23) 撒但得胜(三 1-7) 神的面隐藏(三 8) 宣告咒诅(三 17; 四 2) 大门关闭(三 24) 死亡降临(二 17)	乐园复得(二十一 1) 撒但失败(十二 10-11) 我们『也要见祂的面』(二十二 4) 没有咒诅(二十二 3) 城门开启(二十一 25) 不再有死亡(二十一 4)

在创世记第一章里显示了**神在创造中的伟大**（诗八十六 10）；在创世记第二章里显示了**神在供应中的美善**（诗八十六 5）；而在创世记第三章显示了神在救赎中的恩典（诗八十六 15）。在创世记前三章看到了开始，最后出现在启示录第二十至二十二章看到了终结，让我们清楚地看到，通过我们堕落人类变化多端的历史中，主一直从食者嘴里枢出肉来，从强者得到甜物（参士十四 14）。

圣经救赎史剧序幕 救赎旨意的启示

创一 1 至十一 9

第 2 时期 由人的堕落到洪水

四 1 至八 14

综观圣经写作只有一个目的——就是使万民知道神救赎的大爱，沿着拣选的弥赛亚这条线索，将救赎之道表露出来。圣经所记载的都是为了这个目的。若圣经是为了勾画世界历史的轮廓，原本记载在书里相当可观的一部分内容将会被删略，本当删略的却会被收录，那些次要的会被详加赘述，重要的却会被缩减。

没有人知道序幕的第 1 阶段时间有多久，因为第一章绝大部分的内容都是发生在有历史记载以前的广漠时空，其中宇宙天文和地质的记载占了极大的篇幅。但是在其后的第一章二十六节至第三章二十四节记载一个男人和一个女人，主要是记载他们早期在伊甸园的生活。在此我们所关心的不是科学，乃是信仰；不是历史乃是道德伦理；不是广大宇宙的奇观乃是这两个人对神的旨意所持的态度。

这个主题的展望和重心充满着整本圣经。圣经所关注的不是亚述、埃及、巴比伦、希腊、罗马这些强大帝国的兴起、发展和灭亡；圣经所关注的是沿着所拣选的一个不出名的民族这条线，展示其救赎的过程。

在序幕的第 1 阶段，神提到蛇和女人的后裔（三 15）；在第 2 阶段，两者的后裔很清楚的进入了我们的视野，一个就是该隐和他的后裔，而另一个是塞特和他的后裔。

与创世记第一章所包含的，不可臆测的时期相比，由亚当到洪水之间只能算是短短的一瞬间。圣经所关注的不是天空的星宿或地球的地层，乃是地球上的罪人。

创世记第三章二十四节是圣经救赎史剧序幕第 1 阶段的结束。男人和女人背弃了神，因而神惩罚了他们，但是惩罚中带有怜悯。

现在第 2 阶段开始了，其重心由个人转为家族，接着由家族转为社会。创世记

第三章告诉我们罪的由来；第四章告诉我们罪的演变过程。第三章提到一个男人和他妻子的故事；第四章和第五章提到三个兄弟以及其中两个人，该隐和塞特的后代。

在这 1 阶段的记录里可分成三个主要部分：该隐、亚伯两兄弟和他们的供物；该隐和塞特的家谱；人的背逆和随后神的惩罚。因此，这 1 阶段如同前一阶段，以神的惩罚作结束，惩罚中仍带有神的怜悯。

序幕：救赎旨意的启示 创一 1 至十一 9		
第 2 阶段 创四 1 至八 14		
由人的堕落到洪水		
该隐、亚伯和他们的供物 (四 1-15)	该隐和塞特的家谱 (四 16 至五 32)	人的叛逆和神的审判 (六 1 至八 14)
(1) 人类的第一个家(四 1-2) (2) 献祭日(四 3a) (3) 两份供物(四 3-4a) (4) 神的回应(四 4b-7) (5) 谋杀和殉道(四 8) (6) 神的惩罚(四 9-12) (7) 该隐的呼求(四 13-15)	(1) 该隐的后裔 (四 16-24) (2) 塞特的后裔 (四 25 至五 32)	(1) 神子与人不当的交合(六 1-2) (2) 神的警戒(六 3) (3) 满地的罪恶(六 5、11-13) (4) 神的痛心后悔(六 6-7、13) (5) 神的余民：义人挪亚(六 8-9) (6) 审判前的准备工作(六 13 至七 10) (7) 神的惩罚：洪水(七 10 至八 14)

一、该隐、亚伯和他们的供物

四 1-15

(1) 人类第一个家 (1-2)

人类的家庭生活开始了。在第四章一至二节没有说亚当和夏娃有几个儿女。我们相信除了两个儿子以外，他们应该还有女儿，或许还有其他儿子。但是依照圣经的目的只集中叙述两个儿子，因为是第三章十五节里所提到的两个家族的代表。夏娃记得神的咒诅和应许，因此，长子出生时她给他起名为「该隐」，意思是「获得」，或「得着」，盼望神的应许在他身上得以实现。但是不久她的盼望就落空了，第二个孩子出生时，她给他起名为「亚伯」，意思是「空虚」。

两兄弟各有不同的谋生之道；该隐务农，亚伯牧羊。其一与第三章十七至十九节有关连，而另一个与第三章二十一节有关连。

(2) 献祭日 (3a)

就是「神造物的工已经完毕」的那一天，也许指「安息日」(二 2-3)。在人类的第一家庭里，开始了向神献祭。可以想象，人类的第一对父母曾经教导他们的儿女在何地，何时，和如何向神献祭。

(3) 两份供物 (3-4a)

「该隐拿地里的出产(参利二 1、3、12)为供物献给耶和华；亚伯也将他羊群中头生的，和羊的脂油献上。」

似乎 2 兄弟带来的礼物应该都是「地里的出产」（gam，也，外加，参三 6）。亚伯并不务农，但他也有谷物，可以将它们献给神（来十一 4）。该隐不是牧人，但他能得到羔羊来献祭。所献的供物并不取决于献祭者所从事的行业，乃是取决于他们自己对神的态度。

在神看来，以地出产物为亚当和他的妻子制作遮体的外衣是不合适的（三 17），因此神为他们用皮子（动物的皮）作衣服，表示必须杀生流血（三 21）。由第四章四至五节所记述的很清楚让我们在这里看到了宗教信仰上一个很重要的观念。父母将以神对他们的教诲教育他们自己的儿女，重点就是罪性必须被遮盖，正如兽皮所象征的（「赎罪」，kaphar 意为「遮盖」，首次出现在第六章十四节抹上松香。第三章二十一节的「穿」，虽然所用的词不是 Kaphar，但也是「遮盖」的意思）。

因此，这两兄弟向神的献祭就有不同；这种不同不是由于他们从事的职业，乃是他们个人的属灵方面的认知。他们俩从父母那里得着同样的教导，目睹了同样的先例，但是亚伯是按着神的旨意献祭；该隐却按自己的意愿选择供物。我们不妨以一个后来人们通俗的说法来说明他们之间的分别：该隐献祭**纯属宗教仪式**；亚伯献祭才是**基督徒对神的敬拜**。亚伯相信需要流血才能洗净罪过，但该隐并不承认自己有罪。

（4）神的回应(4b-7)

神接受了亚伯所献的供物，也许藉着火（利九 24）；但神拒绝了该隐的供物。这本当引起该隐的探究和自我反省；但是，相反的，供物被拒引起他对神强烈的忿怒。然而，神并未当场审判他，只是规劝和提醒，大意是：「你若行得好，岂不蒙悦纳？你若行得不好，是因为罪已来到门前，像一头猛兽随时要向你扑来；对你而言这是犯罪的欲望，而你必须克服它。」

或者说：「即使你行得不好，这里也还有赎罪的供物让你使用。此外，你的兄弟亚伯也愿意将你当为头生的向你顺服，你必须行使兄长的权柄管理他。」

前面这两种见解，都是讲出神说的话既有警戒又有应许；但是该隐就是听不进去。

（5）杀人和殉道（8）

该隐是人类史上第一个杀人者，亚伯则是第一个殉道者，每一个人都应是延续世代家系的先祖。该隐**作错事**由于**他这个人**是错的，因为他本当爱自己的手足，但事实上却恨自己的兄弟（约壹三 11-12）。

在该隐身上我们看到了嫉妒、忿怒和杀人，看到一个恶人的命的起始，中间和末了（参约壹三 15）。该隐不愿按着神的旨意流羔羊的血，却违背人和神的律法，流自己兄弟的血，显示出那蛇后代的本相。

（6）神的审判（9-12）

「你兄弟亚伯在哪里？」「你作了甚么事呢？」神向该隐问了两个问题，并非

真要探究真情实况，只是希望唤起该隐的良知，能认识到他所犯的罪。该隐就像一头网中的困兽，作死命的挣扎，但几乎是徒然的，他已被神逮住了。

接下来就是神对他的惩罚：「现在你必从这地受咒诅。你种地，地不再给你效力；你必流离飘荡在地上。」（11b-12）蛇、魔鬼和地也曾受过咒诅；但在此，**神第1次宣告对人的咒诅。**

（7）该隐的呼求（13-15）

在此，我们看不出该隐的认错反悔，只听见他的埋怨。他呼求，不是后悔他的罪，而是对他的宣判不满。然而神给他的刑罚里 仍然带有怜悯，神圣的拒绝伴随着给予该隐神圣的保护：神没有因他杀人而要他偿命；就这样：「于是该隐离开耶和華的面」。

这个故事清楚地说明救赎的观念，并且进一步的带进了流血赎罪的教义。人的理性和神的启示是针锋相对的；从理性的角度看，我们认为被定罪的注定要灭亡。今天那些认为除了髑髅地十字架以外还有另一条可通往神的路，这样的人都是走「**该隐的道路**」（犹 11）。

二、该隐和塞特的家谱

四 16 至五 32

这一段非常有趣，同时也十分重要》

（1）该隐的后裔（四 16-24）

神告诉该隐，「你必流离飘荡在地上」（四 12）。当这位犯罪的人不得不「离开耶和華的面去住在伊甸东边挪得之地」，这意味着他将过着一个放逐漂泊流浪的生活。该隐的后裔在创世记里仅简单的提到 6 代，根据记载他们是全然不信神的。

在前 5 代惟一记载的事件就是：该隐建造了一座城，并以他长子的名字「**以诺**」命名，「**以诺**」意思是「**创始**」，或「**开始**」。但是这座城究竟「**开始**」了甚么？它提倡一夫多妻制和崇尚杀戮的行为（19-23）。前者本是神所禁戒的（参二 24），后者曾遭神的谴责（9-12）。

该隐的后代在工业和艺技领域方面颇有造诣。我们读到他们在建筑、编织、铸造、农牧、音乐和诗艺等领域的成就，但所有这一切都是背离信仰真道，只会引发骄横、纵欲和致富的野心。工业和艺术是有助于信仰，但若背离了信仰和真道，它们可能会是孕育罪孽的潜在温床。

（2）塞特的后裔（四 25 至五 32）

亚当和夏娃又生了一个儿子，他们给他取名「**塞特**」，意思是「**补偿**」或「**指派**」，因为他们认为这个儿子代替了被杀的亚伯。若将亚伯看作基督受死的预表，则塞特就是预表基督的复活。似乎看来他们其他的儿女都和该隐一样，离弃了信仰和真道。就数目而言，蛇的后代都是要远超过女人的后裔；在这个世界里，信仰、

真理和公义从来就没有占多数的。塞特给他的儿子取的名「以挪士」，就充分反映了这个现实，因为「以挪士」的意思是「脆弱的人」。

紧接着对女人的后裔而言，一件绝顶重要的事终于发生了：「那时候人才求告耶和華的名。」（四 26）这一节经文可能有两种意义，也可能是其中之一，即：

1. 重建了被该隐和他的后代废弃的宗教敬拜：或
2. 藉着重建他们自己的宗教团体——召会，他们与那些周遭不信神的人们分别开来。

这两种解释的意义相互联属，实际上很难分别出来。塞特的后裔开始求告耶和華的名，恢复对神的敬拜，这表明他们已晓得对不信者采取不妥协态度的必要性，也表明他们接受了神的启示。他们有了亚伯的信仰和他敬拜神的样式，因为祭坛就是按照这个原则建造的。

第五章一开头就提到创世记第 2 组的 10 代人。它记述了塞特的家谱，亚当的 10 代后裔。在这一章里没有记载该隐的家族，但他们在第六章里又出现了。

在第五章的开头约略的提到了神造亚当和夏娃及其后代，以后，接着就是对长达 1500 多年他们的后代作了简单的总结，只记载这 10 代人的出生，婚嫁，儿女和死亡。在此又显示圣经所记载的主要目的，也就是只交待那些显示与神救赎计划有关的事件，追踪其过程；为了这个目标，重心都重在从亚当开始的该隐和塞特两大家系的第 7 代。该隐家系的第 7 代是**拉麦**，他是个多妻者和杀人的凶手；塞特家系的第 7 代是**以诺**，圣经说神「喜悦他」（来十一 5）。拉麦效法该隐，跟随该隐的道路；以诺蒙神悦纳：「与神同行」。他们的道路不仅泾渭分明、方向相反。他们一个代表教会，一个代表世界，与神的关系大不相同，因此灵命也完全不同。在此真正重要的**不是人的生死，乃是人如何活着如何死**；因此圣经并非是一本编年史，乃是一本有关人对生命所抱甚么态度的书。

亚当是按着神自己的样式造的（五 1），但他的后代形像、样式和他自己相似（五 3），甚至承传了亚当堕落在罪里的本性：正是在这个家族里神计划要实施救赎。这个家族的后裔成员为数不多，但都是很重要的人物，他们是**塞特、挪亚、闪、亚伯兰、以撒、雅各、犹大和救世主耶稣基督**。

三、人的叛逆和神的审判

六 1 至八 14

这是救赎史剧序幕第 2 阶段的第 3 部分，其中心情节并不是人的叛逆，乃是神的审判；因为由审判中世人看到了神救赎的怜悯。

（1）混杂的后代（六 1-2）

罪就像麻疯病迅速传播蔓延。最早只是一个人，接着是全家，后来整个社会都因罪而堕落。所谓**人的叛逆**，指的就是放肆，至少在实行上，世人弃绝了他们曾经

所宣誓要信奉的原则和信心。

该隐的后裔堕落败坏，他们本就没有甚么信念和原则；但是塞特的后裔确实曾有他们信仰的原则，也正是如此塞特的子孙背离了神。

「神的儿子们看见人的女子美貌，就随意挑选，娶来为妻。」

人第1次犯的罪是**忤逆、不顺服**（三章）；然而这一次，即第2次犯的罪是**妥协**。女人和蛇的后代混合杂交。在第四章二十六节 这两个族裔所划定的界限几乎完全被取消；召会与世界的分别也荡然无存。结果是：世界并没有从中得益，召会却衰微倒退。实际上人类的光景本就是如此：每当神的子民与世俗妥协，信仰动摇、标准贬低，失去对神原初的爱，当灵性颓废沦丧，神的审判就到来。要复兴只有一条路——恢复曾被弃绝的原则和态度。

（2）神的警戒（六 3）

每次对人的检测结果不是赞誉就是责备；神每次对人的试验以后就是褒奖或谴责（参才干和银子的比喻（太二十五章和路十九章））。对亚伯的试验以后，神的评价是奖励；对该隐的试验以后是斥责。塞特早期的后裔也曾得着神的称许（四 26，五 24）；但后来的子孙遭到神的唾弃，因为他们背叛了神。神的圣灵一直在争取他们，规劝他们悔改，同时也警戒他们，祂不是会永远如此的有忍耐；神对他们迟延的审判也体现了神对他们的怜悯。

（3）满地的罪恶（六 5、11-13）

在这几节经文里，作者引用了几个雷鸣般和烧灼性的形容词概述那地上惊人的情况：

「罪恶」（思想的……）「尽都是恶（败坏、强暴）」；这些罪都「很大」；地上「满了」强暴，世界是败坏的：「凡有血气的人（在地上）都败坏了行为……我要把他们和地一并毁灭。」

由第四章开始，我们看到整个罪恶滋生膨胀的7个明显的阶段：（1）出生的婴儿其形象样式酷似堕落的父母（一 26，五 3）；（2）该隐否认自己是罪人（四 3）；（3）该隐杀害亚伯，显出他对神的怨怒（四 8）；（4）背离神的文明其演进的过程（四 17- 24）；（5）人与蛇的后裔之间界限的抹消（二，三 15）；（6）凡有血气的终日思想罪恶（5）和（7）在神面前公开败坏，地上满了强暴（11-12）。

（4）神的决定（六 6-7、13）

神的属性从来就不会改变，但是由于人道德的败坏，改变了神对人的态度和应对的行为。因此「神的决定」，随着人的改变，神对人的方式也改变了。神不改变的属性有理由对待人的方法有时会改变。祂永不改变，但祂**所采取的方法和步骤**有时会有改变（民 二十三 19；撒下十五 11-29；撒下二十四 16；玛三 6；雅一 17）。由于神是公义的，祂必定会审判。

（5）神的余民（六 8-9）

在这两节经文里，创世记第3个「十代」（六 9）出场了。在第一个家庭中有

一个义人亚伯；塞特代替了被杀的亚伯，就他的为人和道德而言称得上义人。虽然并非每个人都堕落，但是他的后代子孙大多背离了神。若他的后裔**全都**堕落败坏、遭洪水吞噬，人类的历史就到此为止，创世记第三章十五节的应许就永远不会兑现。有史以来神**从未找不到**一个可信赖的人供祂使用，虽然这种人不多，但永远都会有一些忠信值得信靠的余民。

可能符合这个标准的，当时只有挪亚一家人。在圣经里，神曾 7 次评论挪亚的为人：他是**义人**，诚实善良，坦率正直（七 1）；他是**完全人**，诚实的德行；他是**敬虔的**，他像以诺一样「与神同行」；他是勇敢的，因为他「传义道」（彼后二 5）；他有信心，且敬畏神，因此他「也承受了那从信而来的义」（来十一 7）。

(6) 审判前的准备工作（六 13 至七 10）

义人不会与恶人同被剿灭，因为「惟有挪亚在耶和华眼前蒙恩（Grace）」（创六 8）。这里「蒙恩（恩典）」一词首次在圣经中出现，意为「恩惠」、「恩典」（Favour）；而且满有意思的是：「恩典」一词的三个字母（Eh-N）与「挪亚」名字的字母（N-eh）完全一样，只是次序颠倒了（eh-n, N-eh）。虽然在这里「蒙恩」这个词首次在圣经中出现，但其实际的意义早已向亚当、夏娃、亚伯、塞特和以诺显现过了；正是神的**恩典为即将到来的惩罚作准备**。

神吩咐挪亚「造一只方舟」，并详细交待一切所需（14-16）。祂告诉挪亚，祂要召来洪水毁灭「凡地上有血肉，有气息的活物」（17）；但是，祂曾与人立的约（一 26-30），祂要与挪亚重新订立（18）。人的堕落不能改变神的旨意。于是神指示挪亚，告诉他如何选择地上和空中所有的活物带入方舟，保证它们将来的延续生存和后代繁衍（19-20）；也准备食物足以供应洪水期间的食用（21）；挪亚同他的妻子、3 个儿子和媳妇，共 8 人进了方舟（10、18）。

挪亚遵行神所有的命令，神给了他一个星期为洪水的到来作准备，同时告诉他洪水在地上大约要泛滥 6 个星期（六 22 至七 17）。实际上方舟预表神计划藉着审判来拯救祂所拣选的百姓（彼前三 20-21）。基督是最终的牺牲献祭（四章）和避难所（七至八章），在此「对神应许的救赎，提前作了生动详尽的描述。」

(7) 神的惩罚：洪水（七 10 至八 14）

神召来这场洪水的目的，并不为任何不信者尖锐的批判所影响，更不会被任何怀疑者所左右。过去，人们断然否认历史上确实有过这场洪水；现代持有这种观点的人不再如此的自信，因为除了圣经，还有许多其他的证据可确认这个历史事件。由于神召来这场洪水的目的是要毁灭人类，我们没有必要去假定或求证这场洪水是全球性的，但它肯定是覆盖了当时所有人类居住的地方，解决人类道德沦丧为目的才是决定洪水覆盖的范畴。

圣经中关于这场洪水的记载是要我们相信：除了方舟里的 8 个人，整个人类都在这场洪水中毁灭；有统计数位证明：当时的人口超过了一百万。

洪水开始那天，「大渊的泉源都裂开了，天上的窗户也敞开了。」（七 11）这

是说，天上和地上的水汇合淹没了整个大地；大雨足足下了将近 6 个星期（七 4、12）。雨停以后大水久久不退，聚集在地上至少有 110 天，加上连续下雨的 6 个星期，水在地上整整肆虐了 150 天（七 24），最后地才变干（八 14）。

这真是件惊天动地的事件！历史经历了 1600 多年以后，人类道德败坏、堕落沉沦，以至于大地不适于生存！在当时的所有人类中竟然只有 4 男 4 女幸免于难，劫后余生，只是因为他们不与罪人同流合污。

人在伊甸园里悖逆了神；在伊甸园以外，人类社会又轻看祂。人第 1 次犯罪后被逐出伊甸园，第 2 次犯罪后则遭到毁灭。当时科学和艺术的进步没能拯救当时的世界；千年后先进的科学和艺术也无法使世界避免两次世界大战（1914-1918；1939-1945）的浩劫。离弃真神信仰的文明本就是人类人类的咒诅，这个咒诅从一开始就伴随着我们，直到世界的末了（参启十八章）

图表 15

序幕：救赎旨意的启示 创一 1 至十一 9		
第 3 阶段 创八 15 至十一 9		
由洪水至巴别塔		
挪亚和他的家人 (八 15 至九 29)	支族邦国分散四方 (十 1-32)	巴别塔的兴建 (十一 1-9)
(1) 出方舟(八 15-19) (2) 挪亚全家的献祭 (八 20) (3) 神的旨意(八 21-22) (4) 新纪元(九 1-7) (5) 神与人重新立约(九 8-11) (6) 神与人立约的记号 (九 12-17) (7) 人继续犯罪(九 18-29)	(1) 雅弗家系(十 2-5) (2) 含的家系(十 6-20) (3) 闪的家系(十 21-31) (4) 约伯 (?)	(1) 同谋者的计划 (十一 1-4) (2) 变乱语言以示惩罚 (十一 5-9)

圣经救赎史剧序幕 救赎旨意的启示

第 3 阶段 由洪水到巴别塔

八 15 至十一 9

年代表

在此我们要对救赎史剧的序幕所包含的时期，也就是由神创造天地到巴别塔之间，即历史学家所说的年代表作个概述。

我们这篇圣经默示概论不是按着编年史的体裁撰写的；但是为了帮助读者对历史事件之间的一般概念，我们也偶尔提及有关的年代表（参《圣经年代表》）。

不管这些历史事件发生在何时，有个不改变的真理，就是主宰人类历史的 2 大要素——人的罪和神的恩典，而且历史存在的理由就是神要藉着拯救罪人来胜过罪的目的；因此我们现在要继续讨论序幕的第 3 阶段：**由洪水到巴别塔**。

人先后 2 次悖逆了神，神 2 次惩罚了人，但祂对人类并未放弃。除了挪亚及其全家祂毁灭「凡有血气的人」为的是使人类仍能延续存留。只有越出死的范围，才能迎来新的生命；旧世界的坟墓是新世界的摇篮。

创世记第 3 阶段的记录分为 3 部分：挪亚和他的家庭；诸族邦国分散四方和巴别塔的建造。

一、挪亚和他的家庭

八 15 至九 29

（1）出方舟（八 15-19）

这个新的开始被描述得既简洁又生动，只用一个「出」字就勾划出当时的景像：「出方舟」（16）；「带出来」（17）和「出了方舟」（18-19）。在水上漂泊了整整一年以后，他们 8 个人和飞鸟、家畜及地上所有的动物在阿拉腊山走出了方舟（4）。

神创造天地的开始只有一男一女二人（1 对）；这个新世界的开始，有 8 个人——4 男 4 女（4 对）。在这两个开始之间，成千上万的人，有的寿终正寝，有的死于非命。自此，于是一个新的民族萌生了。

（2）家庭的献祭（八 20）

得了拯救的一家人所作的第 1 件事就是献祭敬拜神。这是圣经史上记载的第一个祭坛，虽然不一定是最早的；挪亚把各类洁净的牲畜、飞鸟献在坛上为「燔祭」献给神，表示人的罪需要救赎（21，四 4）。

献在祭坛上的活物是**洁净的**。为着这个缘故，挪亚曾奇妙的将洁净的动物一个的一个的（7 公 7 母）带进方舟，而**不洁净的动物**只让一公一母进入方舟（七 2）。这

是圣经首次提到的**燔祭**，最后一次提到燔祭是在希伯来书第十章八节。希伯来文的「**燔**意思是「上 升」，燔祭即将祭物**焚烧化为烟**，**冉冉上升**。人类在此有了好的开始。

(3) 神的旨意（八 21-22）

当神「闻到那馨香之气，就心里说，……。」这是神对祂自己说的话；毫无疑问，神所想的也传达给挪亚。

在这个决定中有三点值得认真思想：

第 1 点：像那场刚结束的惩罚今后不会再降临到地上：「我不再因人的缘故咒诅地，也不再按着我才行的，灭各种活物了。」（八 21-22）这个决定在（九 11）重申。

第 2 点：神愿宽容犯罪的人，因为人「从小时」就由父母沾染了堕落的行为。诺希（Rashi）说：「『从年少时』指的是：从小竭力争取独立、拒绝管教那一刻开始，犯罪的意向就自发形成。除了挪亚和他的全家，整个人类均遭毁灭；究其原因，是他们每个人的道德操守都堕落败坏，而不是因为他们的原罪；将来人必为他们的败坏遭神惩罚，但惩罚的手段不会再是大洪水。」

第 3 点：从此自然界有机的结构和运作的规律被完整的保留下来。

(4) 新纪元（九 1-7）

就像当初对待亚当一样（一 28），神祝福挪亚，但有三个明显的分别。（1）人对（神所创造的）较低等生物的管理辖治，都是出于它们对人类的**畏惧**（2）；（2）人被允许可以吃肉食（3）；（3）关于流血问题，人被置于神和人自己的律法之下，受双重律法的管辖（5-6）；在此死刑首次确立，从此不废除。

在新纪元里的这些不同的特点可追溯到它的开始，并且一直延续到我们的今天，在地上到处都可看到。

(5) 神与人重新立约（九 8-11）

「我与你们和你们的后裔立约；并与你们这里的一切活物，就是飞鸟、牲畜、走兽；凡从方舟里出来的活物立约。」这里神所说的，暗示洪水以前对挪亚的应许（六 8），当然也包含，甚至也特别指祂刚对挪亚的应许（八 21-22）。这个约源自于第三章十五节的咒诅和应许，我们从那里看到这是神藉着审判兑现祂救赎的约。

(6) 神与人立约的记号（九 12-17）

彩虹是一种自然现象，总是在雨后天晴时出现。我们不一定认为这是彩虹第 1 次的出现，但神以彩虹作为祂与人立约的记号——也就是祂向人应许不再差遣洪水灭世。

我们至少可由三方面看到这个记号是十分贴切合适：它**灿烂艳丽，光彩夺目**，它是**普世性的**，并非局限在某一处；它**永远长存**，决非偶然稀罕的。在以西结书里，**虹**（结一 28）是耶和華榮耀形像的象征；在启示录里，「有虹围着宝座」（启四 3）：「一位大力的天使……头上有虹。」（启十 1）

(7) 人继续犯罪(九 18-29)

与前面相比，这里所记载的实在使人伤感。神认为这 8 个人是值得免去神惩罚全人类的灾难；但是这 8 个人也是罪人，他们将罪带进了方舟，洪水退后他们又把罪带出了方舟。

在此我们看到挪亚喝醉了；含看见醉酒的父亲赤身睡在帐棚里，就到外边告诉闪和雅弗。挪亚的这两个儿子背脸将衣服盖在赤身露体的父亲身上；结果是含的儿子迦南受到咒诅，闪和雅弗得着祝福。使挪亚蒙羞的很可能是迦南（因为很可能是迦南先看到挪亚醉酒后失态而告诉他的父亲含），因此受咒诅的是他而不是含。这是人类第二次受到的咒诅（参四 2），而且这个咒诅却落在他的后裔迦南人身上。

二、诸族邦国分散四方

十 1-32

在历史、政治、地理、家谱和传记文学上，圣经这 1 部分的记载是相当的重要。这份记载并非是完整的记录，但却是经过精心筛选后记载在这里的，为的是要与整篇圣经历史的框架相符合。由「**各国的君王**」、「**各国的方言**」、「**宗教**」，和「**立国**」，这些 字词，我们可以看到记载的**范围**和记载的方式与创世记的写作特点完全相同，也就是先记载横向的资料，然后针对神的救赎目的，着重撰写其主要的资料。

在第九章十八至十九节记载了挪亚的 3 个儿子——**闪、含和雅弗**，并且记载他们的后裔将分散到世界各地。但是在这一章（第十章），记载这 3 个儿子的顺序正好颠倒：首先记载的是雅弗的后裔，最后记载闪的后代；其原因是：闪是那个女人的后裔，为着留在雅弗和含的子孙后代以后再作详尽的描述（十 21-31，十一 10-26）。

这里写的是**创世记**的第 4 组「十代」（十章），详细记载了 70 个人：雅弗家族 14 人；含家族 30 人，闪家族 26 人。「七十」这个数位显然是有象征的意义（参四十六 27；出一 5；申十 22，三十二 8-9）。

关于这 3 个儿子他们个别的后代在全球落地生根、其分布的地区和范围，我们大致上可以说：雅弗在欧洲，含在非洲，亚洲则属于闪族所据（参地图 1）。

(1) 雅弗族(十 2-5)

第十章五节是非常重要的第一节经文。这一节经文里有两个单词首次在圣经出现：**外邦人**（Gentiles 在同节经中又译成「**国**」）和**方言**（Tongue），这表明神曾在巴别变乱人类的语言。怀特罗（Whitelaw）说：「本节提到的分开（居住）有四层意义：

（1）地区；（2）方言；（3）宗族和（4）邦国。（1）指明定居地；（2）指明雅弗的后代说的语言；（3）指明他们直系后代的子孙；（4）指的是他们分别归属的民族国家。」

（2）含族（十 6-20）

含的 4 个儿子定居在非洲：古实在以索比亚，麦西在埃及；弗在利比亚；迦南定居于巴勒斯坦。

最值得我们注意的是古实的一个儿子甯录，人称「叛逆者」，是帝国主义之父，全球第一个世界**帝国巴比伦**的缔造者，直到亚述的征服者和尼尼微的建造者尼布甲尼撒王登基以后，巴比伦王国发展到鼎盛时期（十 11）。在此处提到了巴比伦帝国的 4 座城，其中巴别是首都（十 10）；第十一节还提到亚述帝国的 4 座城，其中尼尼微是首都。这两个首都在以后圣经的记载里其地位和其重要性告诉我们为甚么要在这里先提上一笔。

最重要的在此还提到迦南就是后来的巴勒斯坦地，和我们 在后来的历史中读到的耶布斯、亚摩利、革迦撒、希未等部族（参十五 21 及其它有关章节）；同时也提到所多玛和蛾摩拉（参十九 24），押玛和洗扁（参何十一 8）。

第十章非常明显是资料性章节，其中记载的资料如同涓涓的细流，在以后的圣经各书卷里汇成浩瀚的江河海洋。

（3）闪族（十 21-31）

创世记的这 1 部分也记载着将来必成重要历史事件的相关人和物——**亚述**，即亚述人的祖先；**亚兰**，即米所波大米（参二十八 2）；**乌斯**，约伯定居的地方以此命名（参伯一 1）和**希伯**，「**希伯来**」很可能就是由这个名词演绎而来。这里还隐约的提到「**法勒生活的时代**」；「那时人就分地居住」。**约坍**是亚拉伯人的祖先。

第十一章十至二十六节再次写到闪族，并作了必要的补充，主要是表明亚伯兰与这个家族的关系。

虽然在各支族的分布图上许多民族的定居地点没有标明，但它清楚地说明「祂从一本造出万族的人，住在全地上，并且预先定准他们的年限，和所住的疆界。」

（徒十七 26）使徒保罗还说：「要叫他们寻求神，或者可以揣摩而得，其实祂离我们各人不远。」（徒十七 27）

读到第十章，我们可以看到神救赎计划的范围已经更加的扩大了；诚然神的计划是为着全人类。

三、巴别塔的建造

十一 1-9

这段的记载似乎应该放在第十章某一个合适的地方，或许应该放在第十章二十五节；已经发生的事记载在第十章，而其发生的原因记载在第十一章一至九节。

建造巴别塔的故事记载得非常简洁，非常清晰。整篇故事的九节经文可分成前 4 节和后 5 节两部分，前 4 节讲的是人类同谋的计划，后五节讲的是神变乱他们的语言以示惩罚。

（1）同谋的计划（十一 1-4）

第一节说：「那时，天下人的口音言语，都是一样。」但究竟他们说的是什么语言我们不知道。

第二节说有一大群游牧民「往东边迁移」：「在示拿地遇见一片平原」，即巴比伦王国（十 10），「就住在那里」；由下文看来，他们显然打算在那里定居。但这并非是神原初对他们预期的打算（参一 28，九 1，7，9），因此他们的意图暴露了他们叛逆的本性；「他们说：来吧！我们要建造一座城，和一座塔。」第一个建城的人是该隐（四 17）；但是建造这座城其恶意的用心就是要在城上造一座顶尖通天的塔（为要传扬他们自己的名）。这个企图暴露了他们狂妄的野心、对神旨意的公开违抗和自己虚妄的安全感。他们愚拙的行为是使人震惊的，他们的动机是有罪的，他们愚拙的行为是使人震惊的。大洪水吞噬了罪人，但并没有摧毁人的罪性。

(2) 变乱言语以示惩罚（十一 5-9）

耶和華降臨，並說：「他們成為一樣的人民，都是一樣的言語，如今他們竟然作這種事，以後他們所想要作的事就沒有不成就的了。」**米克（J. Meek）**一樣的人民、一樣的言語、一樣的目標！若神任憑他們自行其事不予干預，人類歷史將會變得如何？但是胆敢公然違抗神旨意的，最後只會自我毀滅；人的罪將何能與神的權柄較量？

「我們下去，在那里變亂他們的口音，使他們的言語，彼此不通。」「因為耶和華在那里變亂天下人的言語，使眾人分散在全地上，所以那城名叫巴別。」**米克（J. Meek）**

對人的這種懲罰，也是神對人的眷顧。「使眾人分散在全地上」，事實上是神拯救人的一種方式。

至此人已第 3 次背叛了神；神第 3 次在審判懲罰人的同時，不是只毀滅人類，乃是为人類安排了一條通往髑髏地和普世救贖的道路。

前面就是整本聖經救贖史劇的序幕，在它的尾聲揭示了一座已經竣工的聖城，它的建設締造者就是神。這場序幕是悲慘的，但它却有榮耀的結尾！

創世記——聖經的开始

一部記錄「开始」的书卷

創世記的意思是萬物的**开端**，聖經救贖史劇的序幕（一 1 至 十一 9）記載着一系列事物的开端：宇宙、白晝和黑夜、天地、種子、蔬菜、時空、走獸、牲畜、家禽和魚類，男人和女人、安息日、雨、樂園、河、礦物、立約、婚姻、命名、試探、罪、自我意識、恐懼、謊言、審判、反責、懲罰、咒詛、恩典、悲傷、流血，基路伯（天使）、盼望、家庭生活、敬拜獻祭、仇恨、憤怒、凶殺、死亡、城市、一夫多妻、游牧者、音樂、機械、發明、詩歌、世仇、祈禱、虔誠、社會敗壞、強暴、背教變節、偉人、祭壇、傳道、醉酒、民族、法律和語言。

我们查考了整个序幕以后，就能看到创世记（三 15）的咒诅和应许的预言，已在上古时代是如何逐步的实现了。

图表 17

两个后裔 创三 15	
女人的后裔	蛇的后裔
藉着神的启示	不信神的文明
通往救赎 (启五 6、9、12，十七 14)	通往叛逆 兽 (启十三章，十七 13-14)
亚伯 塞特 以诺 挪亚 闪	该隐 拉麦 雅弗 含 宁录

圣经救赎史剧
神救赎旨意的进展
第 1 幕
希伯来家族
亚伯拉罕
以撒
雅各
约瑟

圣经救赎史剧
第 1 幕

这 1 幕呈现了救赎计划的进展过程，为救赎成果的第 2 幕作准备。剧情记载在第十一章十节到玛拉基书第四章六节；它包含 3 个场景：

- *希伯来家族 创世记第十一章十节至第五十章二十六节；
 - *以色列民族出埃及记第一章一节、列王纪下第二十五章以及当时的文献资料
 - *犹太召会以斯拉记、以斯帖记、尼希米记以及当时的文献资料
- 参图表 8 和图表 18。

对希伯来、以色列和犹太这 3 个名词的意义，我们必须分别清楚（参前面的「前期预备」）。

希伯来（十四 13 等）可能源于希伯（十 21），或者源自另外一个词「横渡者」，指亚伯兰横渡幼发拉底河；总之「希伯来」是闪族后裔最早的称呼。

以色列在雅博渡口（三十二 28），神将「雅各」的名字改为「以色列」，意思是「得胜」，因为有神的能力同在。雅各的后代在旧约里出现 2500 多次。

犹太圣经第 1 次提到犹太人是在列王纪下第十六章六节。严格的说，犹太人是犹太支派的后裔。我们必须注意，在这个民族历史的后期才使用这个称呼。

因此我们可以说，希伯来是种族的名称；以色列是国家的名称，而犹太是指以色列民族的一个支派。

另外还有 3 个名词我们必须认识。一个家族扩大后就成为一个民族，缩减成召会。这就是亚伯兰和他的后裔的历史在旧约里的处理法。

第 1 幕以 2 种形式演出，即历史形式和文学形式。文学形式在历史的框架中呈现，其文学意味远超过历史的成分。由约伯记到玛拉基书纯属文学；申命记也归属

于这一类。路得记是属历史也属文学，而利未记纯属立法和祭祀，既非历史也非文学。因此，旧约中有 23 卷属文学，14 卷属历史，1 卷是历史和文学的结合，另 1 卷两者皆非，自成一体。

历史和文学往往是紧密联系，相互映照。为了要认识旧约（当然新约也一样），研读这些文学作品必须要在它的历史背景里读，才能读得透彻。研读新约时，这条原则要点也不容忽视。

图表 18

第 1 幕		
场景	历史	文学
第 1 场 希伯来家族	创世记十一 10 至五十 26 历代志上一 32 至二 4	约伯记
第 2 场 以色列民族	出埃及记，民数记， 约书亚记，士师记， 路得记， 撒母耳记上、下， 列王纪上、下， 历代志上、下	利未记，申命记，诗篇，箴言，传道书，雅歌，以赛亚书，耶利米书，耶利米哀歌，何西亚书，约珥书，阿摩司书，俄巴底亚书，约拿书，弥迦书，那鸿书，哈巴谷书，西番雅书
第 3 场 犹太召会	以斯拉记， 以斯帖记， 尼希米记	以西结书，但以理书，哈该书，撒迦利亚书，玛拉基书

约伯记

首先「约伯」这个名是指那个名叫约伯的人，然后才指那卷书名为「约伯记」；约伯的年代和写作本书的年代不容混淆。

本书的作者是谁没人知道。有人认为作者就是约伯本人或是以利户、摩西、所罗门、希幔、以赛亚、希西家或巴录。至于对写作的时期所作的猜测，其时间由亚伯兰以前到被掳（犹太人被掳往巴比伦）都有。这些分歧的看法，无疑的将永远没有定论；但是在缺乏权威资料的前提下，我们将约伯生活的时代定在族长时代，而且可能是在亚伯兰以前。有人认为他是个外邦人，但有人说他是属于闪族的家系。

本书提到的历史引喻都属于远古时代的史料，例如：荒丘（三 14）、平原上的城市（十八 15）、洪水（二十二 16）等；另一方面，对以色列历史重大的一些历史事件却只字未提，例如出埃及、过红海、在西乃山赐律法、征服迦南、士师和以色列诸王。

约伯记的背景与以东有关联。乌斯、提幔和以利法都是与以土买首领有关的名字。书中提到战马，河马和鳄鱼，很符合亚拉伯以土买居民的生活背景。

在文体上，约伯记是史诗，即以诗的格调和语言描写历史事件。全卷书充满浓郁的戏剧色彩，作者正是以这种戏剧手法传递道德的教导。本书的主题是有关苦难的奥秘，或说苦难问题的探讨；正如图表 19 所显示的，这位元才华横溢的作者将这个主题描绘得淋漓尽致，尽善尽美。

这卷书带给我们许多的教训，这些教训既有趣又重要。它告诉我们这个世界有一个至高无上的主宰；对恶人的惩罚有时会延迟，但他们最终无法逃避公义的审判；有时一个人遭受苦难，并不一定是因为他犯罪的结果；好人不一定就免遭灾祸；这些理论必须经过真实的验证；神允许种种灾难降临在我们身上，尽管在人看来是如此的「不公」、甚至「不当」，神永远是公义美善的、值得称颂的。

图表 19

约伯记					
苦难问题					
序幕(一至二章)	剧情(三 1 至四十二 6)				尾声(四十二 7-17)
约伯受试炼之前 一 1-5	约伯的咒诅 三章	朋友们的议论 四至三十一章	以利户的干预 三十二至三十七章	耶和华的默示 三十八至四十二 6	耶和华的震怒和见证 四十二 7-9
第 1 次击打 一 6-22	为何生我? 三 1-10	第 1 轮 四至十四章	开场白 三十二 1-5	耶和华 三十八 1 至四十 2	约伯的祷告和富足 四十二 10-17
第 2 次击打 二 1-10	我为何不死? 三 11-19	第 2 轮 十五至二十一章	对约伯的三友 三十二 6-22	约伯 四十 3-5	
约伯的朋友到访 二 11-13	我为何活着? 三 20-26	第 3 轮 二十二至三十一章	对约伯三十三章 对约伯的三友 三十四章	耶和华四十 6 至四十一 34 约伯四十二 1-6	

			对约伯 三十五至 三十七章		
--	--	--	---------------------	--	--

第 1 幕

第 1 场景 希伯来家族

十一 10 至五十 26 ； 代上一 32 至二 4

由亚伯兰到约瑟

在创世记第五十章里，除了 9 节经文以外，其中 40 章的记载都是有关 4 个人的故事——亚伯兰、以撒、雅各和约瑟。救赎史剧的序幕时期（一 1 至十一 9）到底有多长，实在无法计算；从亚当被造到洪水泛滥其间似乎至少有 1600 多年，但是族长时期只有 361 年（序幕注释 2）。

在此所着重的是展望和比例的问题。它包括最初神的创造，将几百万年的历史压缩在前面的十章和九节的经文里，但仅仅几个世纪的历史，却包括在下面四十章里。

这里所谓的「历史」，不是我们通常所认识的历史，乃是来自神的启示。俯瞰这历史舞台和需要关注的是神救赎计划的启示及其进展过程。重的不在物质方面，

乃是在道德和灵性方面。这个广漠的宇宙要成为有道德受造物的家园是毫无意义的；但是在这浩瀚无限的宇宙里，这小小的地球却成为重要的焦点，并成为人类的家园。创世记用一整章（一章）的篇幅给我们看见神的创造，然而也用一整章（四章）的篇幅给我们看见两兄弟的故事。

同样的记载古代列国的文明，也只用了一章的篇幅（十章）。但是亚伯兰这个人的历史却占了整整 14 章的篇幅（十一 10 至 二十五 11），因为在神的计划中，亚伯兰的价值远超过所有的古代文明，因为他被拣选，是关系到神对所有不信神的救赎。

拣选和拣选的过程很清楚的贯穿在创世记这本书中。亚当有该隐和亚伯 2 个儿子，被谋害的亚伯后来由塞特取代；根据记载，神贬逐该隐，拣选塞特。雅列有儿有女，但只有以诺蒙拣选。拉麦有儿有女，但只有挪亚蒙拣选。挪亚有 3 个儿子；雅弗和含被摆在一边，闪蒙拣选。他拉有 3 个儿子，哈兰和拿鹤被搁置一边，亚伯兰蒙拣选。亚伯兰有两个儿子，以实玛利被赶出，以撒蒙拣选。以撒有两个儿子，以扫被摆在一边，雅各蒙拣选。雅各有 12 个儿子，但是神只拣选犹大来延续弥赛亚的家系，即人类救赎的家族。

故在漫长年代里，创世记只拣选了 10 个人，构成启示和救赎的系列——即亚当、亚伯、塞特、以诺、挪亚、闪、亚伯兰、以撒、雅各和犹大；基督——人类的救赎者，就是来自这些人的后代。

创世记第十章记载的人为西古提人、米底巴人、希腊人、以索比亚人、埃及人、巴比伦人、迦南人、赫人、以兰人、亚述人和亚兰人的始祖；但是救赎并没有出自他们之中的任何一个家系，乃是出自希伯来人，而且在这个家族中救赎是倚靠神所拣选的个人。

闪族（十一 10）的后代中第一个希伯来家族就是亚伯拉罕。他在世界历史上占有极其重要的地位，因此和以撒、雅各、约瑟相比，我们必须对亚伯拉罕有更多的思考。

在此我们不妨浏览一下第 1 场景的时间因素。创世记里记载的这 4 位元族长的年龄总和是 612 年：亚伯兰 175 岁；以撒 180 岁；雅各 147 岁；约瑟 110 岁。但是他们活着的年代都有部分重叠，因此从亚伯兰出生到约瑟逝世总共是 361 年。

以撒出生那年亚伯兰刚好 100 岁，亚伯兰逝世那年他 75 岁。他总共活了 180 岁，因此他父亲亚伯兰过世后他又活了 105 年。

雅各出生那年以撒 60 岁；以撒 180 岁去世时，雅各当时 120 岁；他的父亲以撒过世后，雅各又活了 27 年。

约瑟出生那年雅各 91 岁；雅各逝世时他 56 岁；此后他又活了 54 年。因此在创世记十一章二十七节至第五十章二十六节中，从亚伯兰到约瑟的族长时代共为：

$175+105+27+54=361$ 年（参图表 22）

这一时期是从迦勒底的吾珥开始，在埃及的歌珊地结束。这期间大部分的时间都是在迦南度过的。（参阅下面地图：亚伯拉罕的迁徙）



第 1 幕

第 1 场景 希伯来家族

亚伯拉罕

十一 10 至二十五 10

亚伯拉罕他个人的生平历史

神的呼召：信心的被唤醒

一个蒙拣选的人；一生得着神的安排；一个伤心的旅程；
一个新的开始；得胜的道路

立约：信心的操练

立约的时间和特点；记号；范围。
约的永远性；接受神的约；对神的约的折衷。
与神的约之更新、确认和实现。

试炼：信心的完备

摩利亚山；麦比拉洞；
利百加；结局

亚伯拉罕他对后世深远的影响

亚伯拉罕在宗教历史上的地位

亚伯拉罕与神

亚伯拉罕与其生活

亚伯拉罕与世界

亚伯拉罕的品格和见证

他的信心正如其品德；

他的信心正如其见证。

亚伯拉罕

十一 10 至二十五 10

创世记里所记载的第 5 个 10 代，即闪的后裔，记载在第十章十至二十六节里。这个 10 代中的第 6 代——他拉的后代；这段颇长的记述就是亚伯拉罕非凡的经历。

他拉、哈兰和拿鹤分别是亚伯兰的父亲和兄弟，除此以外，他们 3 人并不重要。但是亚伯兰的重要性，无论如何强调都不过分；他同时也得着犹太人、亚拉伯人和基督徒的认同。

我们必须清楚的看到：当世人背离了神以后，神暂时将世界搁置在一旁，却单单拣选了一个人，通过他，神藉着基督，最终将要赢回这个失丧的世人。

因此，亚伯兰成为这个历史新的起点。当今他被称为犹太民族的先父和创始者；是圣经中惟一被称为「神的朋友」（代下二十 7；赛四十一 8；雅二 23）的人。

首先让我们概述他的生平，然后再来探讨其重要意义。

一、亚伯拉罕的故事

这个故事十分自然的可分成 3 部分，不妨称为：神的呼召，与神立约和试炼。第 1 部分是**信心的被唤醒**；第 2 部分是**信心的操练**；第 3 部分是**信心的完备**。这 3 部分都从「这（些）事以后」这句话彼此划分开来，各成篇章（十五 1，二十二 1）。

1. 神的呼召（十一 27 至十四 24）

亚伯拉罕信心被唤醒

（1）一个蒙拣选的人

这个人是闪族的后裔，他拉的儿子（十一 10-26）。他早年家在迦勒底的吾珥（十一 28），那里的居民安分守己，与世无争，专心从事工艺和技术的事业。但是他们崇拜偶像、祭拜天体，特别是月亮，正是因为这个原因，那个地方称为**贺基（Hurki）**，就是「月神」的意思。闪族从北方迁来到迦勒底定居，因为游牧生活使

他们对异教的习俗缺乏免疫力，最后他们自己也成了偶像崇拜者（书二十四 2, 15）。然而我们没有证据说，亚伯兰本人曾敬拜过异教假神。

与雅各相比，亚伯兰似乎离我们一般正常的标准更远。但是他也是个罪人，同我们一样，也有七情六欲。若他的心高傲，他也会堕落。

他是一个典型的亚拉伯游牧民族，处处表现出这个民族的特性，承袭他们的生活习俗。他居住在帐篷（十二 8），他拥有奴隶（十二 5，十四 14），娶过好几个妻子，他若身陷险境容易受惊吓。在他的族人之中，他穿着华丽的外袍，有系头巾的带子，显然他是个酋长（族长），还以长枪指挥下属。但是虽然亚伯兰是他族人的真正代表，由他的生平看出来，在气质上却显出与他的族人不同。

(2) 得神安排的一生

亚伯兰的一生充满了蒙神的恩典。神呼召他离开吾珥，并未给他任何应许（徒七 2-4），但是神后来呼召他走出哈兰时却给了他许多的应许（十二 1-5）。神将他与罗得分开，将迦南地赐给他为业（参十三章），又赐给他一个儿子，来延续他的名（十五章）。神在所有的应许上加盖了印记——行割礼和改名（十七章）。神将以撒赐给亚伯拉罕作为礼物（二十一章），并藉着献祭带领亚伯拉罕进入深而丰富的属灵经历（二十二章）。

神对亚伯拉罕的呼召似乎首先是由于他当时所处的环境开始，要他举家离开吾珥，到哈兰（十一 31）；然后神藉着启示给他一个应许。这个应许涵盖了他和他的全家，使他成为国和全人类的父（十二 1-3）。

这位族长对神的呼召马上行动，这确实是件很稀奇的事。「亚伯拉罕因着信，蒙召的时候，就遵命出去 出去的时候，还不知往哪里去。」（来十一 8）他完全顺服的表现以一系列重复使用的同义动词描述：**去了，到了**（迦南地），**经过**（那地），**又迁到**（伯特利东边的山），渐渐迁往（迦南地去）（十二 4-9）。虽然他不是没有萌生「退意」，但是使命感敦促他勇往直前，直到他 175 岁去世时，他仍带着满心的盼望，「等候那座有根基的城，就是神所经营、建造的。」（来十一 10）

(3) 伤心的旅程

刚才所说的，**不是从无退后，关于退后**，他总共有 2 次（十二章和二十章）。第 1 次的堕落，讲述的非常简要，但描述的非常生动（十二 10-20）。暂时的境遇成为一个考验，却陷入一个危境。现在他的跌倒与起初极大的信心形成了可悲的对比。他不祷告自作主张、按自己的意愿行动；他畏惧不信神的人；他隐瞒了真情；他懦弱，他使神所应许后裔的母亲遭受致命的危险；他成为自己计谋的受害者；因而他蒙受外邦人责备的耻辱；而且他和他全家被送出埃及；在第二十章里，我们又看到亚伯拉罕重犯旧罪。

(4) 新的开始

我们应该感谢神，哪里有了倒退，哪里就有退后因素的排除（参珥二 25）。亚伯兰又**回到了刚开始的起点**（十三 1-4）。在埃及暂居的期间，他属灵的长进中止

了。在埃及他没有建造任何祭坛，也没有求告耶和華的名。但离开埃及后他回到了神祝福之地。饥荒折损了他的忠诚和信心，但是在伯特利（十三 2-3），就是**神的殿**（参二十八 19），这两者都恢复了。

但仅仅归回是不够的，亚伯兰再接再厉的往前行，**进入自由境界**（十三 5-13）。故事向我们显示：那自由之路就是亚伯兰与罗得分手之后开始。埃及的失败经历曾损伤了全家；但其结果，这段经历使亚伯兰的心变得柔软，却使罗得的心变得刚硬。罗得信心的背离似乎已成定局。为着环境所迫，叔侄俩必须在此分手。他们两人的道德本质完全相反，无法和睦相处。但是在当时的情况要求与罗得分手，也要有信心。那时罗得是亚伯拉罕的惟一继承人，与罗得说再见，必然象是告别了所有的盼望，这盼望就是神对祂永久性应许的兑现。但是信心若大于理性，而与理性不矛盾，它的根就会深深的扎在泥土中，就有了终极的真信心。罗得是**凭眼见**，而亚伯兰却**凭信心**，我们知道，谁是成功者。

在下一处，我们看到**亚伯兰综观他所继承产业**（十三 14-17）。与罗得的分手和信心的试炼对亚伯兰说来，似乎确定是个损失，但事实上却是奇妙的得着。亚伯兰失去的只是一小部分，即所多玛；但得着的是全部，即北、南、东与西。他迈向了更加富足、丰盛的生命。

在这新的开始，亚伯兰回到了**神的殿**伯特利（十三 3）。我们看到这位族长得着了**神所应许的产业**。他来到希伯仑定居（「希伯仑」的意思是「交通」）。在那里就像在神旨意的道路上的任何地方一样，他为神筑了一座坛，并求告主的名。**所有的产业是神赐给他的**。他所取的就是归他所拥有。

亚伯兰生平的这一片断，通常称为神的呼召。另外还有整整一章经文（十四章），在这一章我们看见他的所是——

(5) 得胜的道路

这一章记载亚伯兰与诸王的交往，包括东方诸王（十四 1-16）、撒冷王（十四 17-20）和所多玛王（十四 21-24）；而这机会都与罗得的被掳有关，亚伯兰最后将罗得从诸王手里解救出来。

从这些接触中显出亚伯兰 3 个方面。（1）**亚伯兰拯救罗得**，是在罗得自私地先选择东方的平原，据为自己的牧区，断决与叔父往来之后；然而亚伯兰不计前嫌，显出其宽宏的胸怀（十三 10-11）。（2）他**认知**在他自己对神的经历以外还有**属灵的祝福**。（3）他的品德高尚，有关战争中的掳物，他归还外邦王所损失的，**不倚靠别人财物致富**。在这些事情的后面，帮助**他在神里面的信心**，这个信心是神呼召他之时，所唤醒的。一旦神的启示为人认识，神的救赎计划就在历史上向前跨越一大步。当整个世人转身离弃神，却有一个人正襟翘首仰望着神。从此，肉体与灵魂、眼见与信心，自私与奉献之间的对比就更加明显地呈现在人的眼前。

2. 亚伯拉罕之约（十五 1 至二十一 34）

信心的操练

「这些事以后」。究竟是哪些事？所有发生的事，特别是指第十四章所记载的。亚伯兰的信心已被完全唤起；现在必须接受操练；他的信心如何受操练，在其后的7章里，即第十五章至第二十一章里有详尽的记载，主题就是神与这位元族长的立约。

(1) 立约的原因和特点

显赫一时，不可一世的以拦王战败，但他却逃脱，他可能集结残部，卷土重来。亚伯兰的独立性，拒不接受所多玛王的赠送，近似无礼不敬，料将引起王的怪罪。因此，亚伯兰若遭到来自北方的袭击，所多玛王不见得会给亚伯兰任何援助。

再说，此时亚伯兰已经85岁，没有儿女。若一旦遭到攻击杀害，无子嗣继承他，他的家产将会落入他人手里，其前景将是暗淡的。对此或许亚伯兰曾怀疑，如此的对神忠诚和凭其良心行事是否值得。

恰在「这些事以后」神在异象中向祂的仆人显现；神如此作刚好符合他的需要。一想到基大老玛，这位族长岂不担心，他会回来报复？神对他说：「亚伯兰！你不要惧怕！我是你的**盾牌**。」亚伯兰不是拒绝所多玛王所奉送战利品吗？神说：「（我）必大大的**赏赐你**。」亚伯兰不正是担心他死后他所拥有的一切将会落入外人手么（十五2-3）？神对他说：「你的后裔将如同众星，数不胜数。」（十五4-5另译）

在此，是一个重要经历的转折点：亚伯兰**向外看，向上看，又向前看**。向外看时一片**黑暗**夜茫茫；向上看时一切是**光明的**；向前看时，**一切都是正确的**。他暗淡的前景已被神的可靠的护卫和子孙万代的应许所取代。

(2) 立约的记号

圣经里的立约有人与人之间的，有神与人之间的。后者有时有条件，有时无条件；如同神与亚伯兰所立的约就是无条件的。神的这种伟大的约曾与挪亚、利未和大卫立过。

在此神与亚伯兰所立的约，是采用当时惯用的仪式（十五9-11）；后来，这套仪式演变成立约双方的契约（耶三十四18-19）。这是藉着流血、经历苦难和牺牲所立的约。

(3) 立约的范围

神已应许将一片沃土赐给亚伯兰和他的后裔（徒七2-5），其疆界就在这里确定了（十五18-21）。他们得着的是个在尼罗河和幼发拉底河之间的平原，其中包括第十章十五至十九节所提到居住在那里部分的民族。

(4) 这约的不变性

若藉着仪式立约是双方的默契，立约的双方，都要从被劈开的牺牲中间经过（参耶三十四18-19），但是这个约是无条件的，因此，只有象征神临在的「烧着的火把」从那些肉块中经过（创十五17）。

若亚伯兰是立约的一方，这个约就永远不可能实现；但是神的目的是要差遣祂

应许的后裔——基督完成祂的救赎计划，这不是靠人是否忠心；这个约是单独由神藉着血和火所确立的。

(5) 接受这约

「亚伯兰信耶和華，耶和華就以此为他的义。」（十五 6）

这是圣经中最伟大的一句经节，是圣经的基石之一，是圣经种子的栽种地，也是圣经的源头之一。在这节 14 个字的经文里（A. V），其中有 3 个字在圣经中是首次出现，后来它们成为基督信仰理论基要真理的关键字。它们是：**信，算，义**。亚伯兰对神的这个回应在新约里共提到 3 次，每 1 次这 3 个字中的一个字就很突出：在加拉太书里是「信」（加三 6）；在罗马书里是「就算为」（罗四 3）；在雅各书里是「义」（雅二 23）。越来越清楚我们可以看到神为何拣选亚伯兰，为了完成救赎计划，神如何预备和重使用他。

(6) 关于这约，人的折衷

在亚伯兰的经历中，这是第 2 件不光彩的记录（参十二 10-20，二十章）。亚伯兰相信神将赐给他一个儿子，但没有明确地提示谁将是孩子的母亲。他必须经过「**信心和忍耐**」才能得着神的应许。亚伯兰**有信心**，但**不能忍耐**。第十六章的罪是撒莱唆使，由亚伯兰来完成的。若当时他能认真思想，他就能看出撒莱所建议的是罪恶的诱惑，因为如此会让他回想起在埃及所犯的错误；那是他原本不该去的地方。夏甲（撒莱的使女）的出现完全是因为亚伯兰去过埃及，亚伯兰早应该有所警觉。由于这个先前犯罪的根所结出的果子，就是几千年以来被**称作野驴的人**（十六 12），贝都亚拉伯（Bedouin Arabs）种族。至今，以实玛利和以色列人的后裔仍然冲突不断，相互为敌。

亚伯兰的信心已被唤醒，但是更需要试炼。顺服神的旨意总是意味着能节省时间；我行我素、自行其事则总是浪费光阴。以实玛利诞生那年亚伯兰 86 岁；根据记载，神再次对他说话的时候他已经 99 岁——整整 13 年可悲的沉寂！（十六 16，十七 1）

(7) 这约的更新

每次神对亚伯兰说话都有加添的新意。经过 13 年的沉默以后，祂默示祂就是全能的神（El Shddai）。神重复的强调：这是祂与亚伯兰之间的约，将要延续到以撒和雅各，但只是向亚伯兰一人启示。

从此，「崇高之父」亚伯兰就改成「多国之父」的亚伯拉罕。贵为「王后」的撒莱也改名为「撒拉」，意思公主。并且神说：「我要赐福给她，她也要作多国之母。」（十七 5-16）这是神第 1 次宣告撒拉将成为神「应许的后裔之母」（十七 19、21）。

前面曾经提到亚伯兰将成为「一个大国」之父；他的后裔繁多，如同「地上的尘沙」和「天上的众星」；现在：「一个大国」将变为「多国」，「君王从你而出」，神与亚伯拉罕所立的约将成为「永远的约」。

神与亚伯拉罕立约的标记就是割礼（十七 9-14），这是神首次 向亚伯拉罕嘱咐的，并且明确指示：神的选民将要分别为圣归于神。

当时亚伯兰已经 99 岁，撒拉也有 90 岁，听到神说他们将有一个孩子，亚伯兰禁不住笑出声来（十七 17），后来撒拉也心里暗笑（十八 12）。亚伯兰的笑是因为心里高兴；撒拉的暗笑是因为心存疑惑。当神所应许的儿子出生以后，夫妇俩给他取名为**以撒**，意思是「欢笑」。

(8) 这约的确认

立约的确认记载在第十八至第二十章。神来看亚伯兰，重申祂所应许的孩子将出自撒拉。接着神向亚伯兰透露祂要毁灭所多玛的打算，并听取了亚伯兰为罗得的求情。当亚伯拉罕再次将撒拉陷入险境时（二十章，参十二章），神所揭示的计划已庇护了她。

(9) 这约的实现

神呼召亚伯拉罕 25 年以后，神履行了祂的应许，赐亚伯拉罕一个儿子以撒。亚伯拉罕的另一个儿子以实玛利并非撒拉所生，也不是履行神所应许的；因此第二十一章说到以撒的出生，也说到以实玛利的被逐。

3. 试炼（二十二 1 至二十五 10）

信心的完备

亚伯拉罕信心的觉醒和操练是要达到一个目标，这个目标就是要亚伯拉罕对神全部旨意的完全降服。这是他的信心的顶峰，而信心的顶峰要藉着试炼才能达到的。

亚伯拉罕的故事，在此总结的虽简要，但其意义却是深远重大：摩利亚山上的试炼（二十二章）；麦比拉洞的置买（二十三章）；为了这个约，预备了可以维系这条蒙应许的家系（二十四章）；掌控着全域将他一切所有的给了以撒（二十五 1-10）。经过一整天忽晴忽阴的历练之后，亚伯拉罕这颗太阳在绚丽的晚霞光辉中落山了。

1. 摩利亚山（二十二章）

这一章记载了亚伯拉罕一生中最高贵的行为。在这一章里我们看到，在面临最严峻的试炼中，他如何顺服的。

(1) 神命令的话

神要甚么？一份燔祭。**谁？**「你的儿子」，「你独生的儿子、你所爱的以撒」；**甚么时候？**就是现在。**在那里？**在摩利亚地群山间的一座山上**为甚么？**当时没有透露。

当时，圣经所称童子的这以撒可能将满 25 岁了，亚伯拉罕曾盼着他出生，足足等了 25 年，因此以撒在亚伯拉罕心目中已经有 50 年了；但是此刻神却吩咐这位父亲将儿子杀了。这个作儿子的以撒是未来的「众星」和「尘沙」的始祖。亚伯拉罕当时可能会质疑：「若我将以撒献为祭，神与我立的约又将如何应验呢？」

(2) 顺服的程度

亚伯拉罕回应了神以上命令的每一点，而且是绝对的。一大清早亚伯拉罕就带着以撒向神已应许指示他们的山头出发，并且带了燔祭需要的柴火。到了山上他筑了坛，将柴摆好，将以撒捆绑放在祭坛的柴上，然后举起刀来准备杀他。还有比这更悲惨的时刻吗？在人类所有的历史中岂不仅此一件？

(3) 得胜的秘密

因为亚伯拉罕相信神，因此他顺服神。信心是顺服的根基，顺服是信心的果子。他与同行的仆人分手道别时，说他**和以撒**很快就会回来（二十二 5），实际上他准备将儿子当成燔祭献给神，这位父亲深信儿子仍会活着，因为他指望儿子被杀后神会将以撒从祭坛上复活过来（来十一 19）。亚伯拉罕对神的信心远远超过他的后代，他们对复活的观念毫无所知（参伯十四 14）。到摩利亚山以前亚伯拉罕就已将以撒当作燔祭献给神；其实杀以撒的刀已深深地刺痛了亚伯拉罕的心，但他仍然坚定地相信神，相信神与他所立的约。

(4) 神的见证

当魔鬼试探人时，跌倒的是那些受试探的人；但是当神试炼人时，受试炼的人可能依然站立得住。亚伯拉罕受了神的试炼，但他仍坚立站得住。三一神的第 2 位「耶和华的使者」，对此为亚伯拉罕作了见证。「现在我知道你是敬畏神的了，因为你没有将你的儿子，就是你独生的儿子，留下不给我。」那个原本是献祭（放弃他儿子）的地方变成了耶和华赏赐预备之地。在亚伯拉罕心目中，祂首先是主，然后是以**利沙代**（EL Shaddai），现在成了**耶和华以勒**（Jehovah-Jireh）（二十二 14）。

(5) 应许的更新

在这里，神再重申 50 年前祂对亚伯兰的应许（十二 1-3，二十二 15-18）。亚伯拉罕的后裔将多得不可胜数，如天上的星、海边的沙；地上的万族将会因着他们得福。这个应许在实质上和属灵上，都已应验了。

(6) 神所应许的家族

第二十二章二十至二十四节中记载的族谱提起了利百加，她后来成为以撒的妻子和被拣选族裔第 2 代的母亲。

2. 麦比拉洞（二十三章）

对撒拉之死，亚伯拉罕和以撒都很悲痛，难以忘怀。但这事件，在第二十三章里仅寥寥几笔带过。这一章的主要目的是告诉我们：亚伯拉罕如何开始拥有这块土地，就是神曾应许他的。在他有生之年，可以说他所真正拥有的仅仅是一块田地，在那地上有一个可以作坟地的洞。这块地 and 这个洞归**他所有**，毫无疑问，从这小小的一部份地，亚伯拉罕看到了神的全部应许。神与他所立之约其焦点是一个儿子和块土地；他已拥有了前者，现在他又开始拥有了后者。

3. 利百加（二十四章）

这一章篇幅较长，有 67 节经文，它不是去讲述是一个动人的故事；虽然故事确是动人，但这并非本章的目的，本章乃是告诉我们亚伯拉罕如何真正的来护卫神

所应许家族的纯正。

「我要叫你指着耶和华天地的主起誓，不要为我儿子娶这迦南地中的女子为妻。你要往我本地本族去，为我的儿子以撒娶一个妻子。」（3-4）

迦南人曾受到咒诅（九 25），神与亚伯拉罕所立的约不会在迦南的族裔里实现。因此亚伯拉罕另作安排：要在定居在米所波大米兄弟拿鹤家中寻找一个女子作以撒的妻子。这是亚伯拉罕忠于神的计划和应许，并且是他对神的旨意和命令顺服的又一个明证。

4. 结局（二十五 1、10）

在这短短 10 节经文的记载里其重点是：当亚伯拉罕不是不加区分的履行了对他所有家人的义务（6），他十分明确的使以撒成为他的继承人；并且将一切所有的都给了以撒（5）。「亚伯拉罕寿高年迈，气绝而死。」（8）

神所造就的最杰出的一个伟人就这样走到生命的终点。

二、亚伯拉罕他深远的影响

前面我们已经纵览了亚伯拉罕的一生，由此有可能，也有必要来评价他的深远影响。首先我们必须思想，他在宗教史上的地位、他的品格和他的见证。

1. 亚伯拉罕在宗教史上的地位

亚伯拉罕与神、与生命和与世界之间的关系到底如何？

(1) 亚伯拉罕与神

在亚伯拉罕的信心里有某些基督信仰理论的因素塑造了他的生命，和造就了他的使命。其中一个因素就是他对独一真神的认知和信心。亚伯拉罕的祖先崇拜偶像，他在一个异教地域里长大，但后来却成为第一个伟大的一神教的信徒。他相信向他显现的，并且与他交往的是那位惟一的真神耶和华。

亚伯拉罕的信心里另一个主要因素是他对神公义的认识。他坚信一位美善、全能的神不可能作邪恶的事，祂善于分别公义和邪恶，不会不分良莠，一概唾弃。正是由于这种信心，他在所多玛为罗得向神求情：「审判全地的主，岂不行公义么？」（十八 25）

亚伯拉罕信心里的第三个因素是他对神的存在确信无疑。他坚信神与他同在，坚信神带领他，因此他走过了一地又一地，在露天筑起了一座座的祭坛，他避开了都市的喧嚣，旅居在广漠无限和无声的旷野里。

这些都是他宝贵的信心，没有这些信心，亚伯拉罕家族不可能历经种种苦难而幸存。

(2) 亚伯拉罕与他的生命

亚伯拉罕对他自己的一生又知多少？对他而言他的一生意义何在？在他的意识里，他的一生如何与神、和与未来联系？他的生平，对这些问题，我们找到了一些答案。

他的神就是他的救主 当他预见弥赛亚到来的日子，他欢喜若狂。弥赛亚的到来意味着神对他所有应许的实现，由神在摩利亚山上对他的赏赐预备，他看出预表救恩的献祭：「你们的祖宗亚伯拉罕欢欢喜喜地仰望我的日子；既看见了，就快乐。」（约八 56）

他的神就是他的带领者 神曾对他说，「要离开本地。」他就「照着耶和华的吩咐去了，根本不知道神究竟要他去那里」。除了有一次他以己意行事，亚伯拉罕的一生都是神所安排的。在他一生中曾有 3 次退后行动，即从伯特利去埃及（十二章）、娶夏甲为妾（十六章），以及他再次的陷撒拉于危地（二十章）。但他生命的主流仍是进步的：从吾珥到哈兰；从埃及到伯特利；从伯特利到希伯仑；从希伯仑到摩利亚山；一路上他都坚信神引领着他。这个信心还促使他按神的旨意行了割礼；先后与罗得、夏甲和以实玛利分手；在迦南购地以及最后藉着以撒的婚姻使他这个神所应许的家族得着保障。亚伯拉罕深信，他走的路是神为他拣选的，而且他顺从主的带领。

他的神就是他的盼望。

「因为他等候那座有根基的城，就是神所经营所建造的。」（来十一 10）

这是这位游牧的首长所渴慕和盼望的。他所要寻找的并不只是一个地方、或一片土地，乃是神的城，一个稳定、永久、不需搭拆帐篷的地方，在那里他和神的子民都能永远的安息。

在亚伯拉罕的人生旅途中，神的拯救是起点，神的带领是他的脚踪，永恒是他的目标。

(3) 亚伯拉罕与世界

亚伯拉罕最后认识了带祝福「地上万国」的**目的**。这个世界计划的目的，从神与亚伯拉罕的整个来往，和从整个旧约神的启示中，我们都可以清楚的看到。

此外亚伯拉罕还认识了**神的拣选方式**。神要实现祂的救赎计划必须藉着亚伯拉罕的后裔，**即神所应许的基督**。基督曾说过：「我若从地上被举起来，就要吸引万人来归我。」神的宣道事业并不是从基督教的时代开始；神救赎的计划是永远的，这是由亚伯拉罕得着神的呼召时就开始的，亚伯拉罕后来也认知他就是**神所拣选的人**。早在他在希伯仑逝世以前，亚伯拉罕就充分的认识到他对神的意义。对神说来亚伯拉罕之所以重要，并不在于他自己的出类拔萃，乃是出于神丰盛的恩典。但正因为他的信心、顺服和完全接受 神的恩典，这位族长成了「**神的朋友**」、信心之父、以色列人信仰的奠基人。

2. 亚伯拉罕的品格和见证

「**信心**」这个字在旧约里并没有出现，但信心的内涵却表露无遗，在亚伯拉罕身上更清楚奇妙的彰显出来。信心就是对未来和未见之事坚信不移，其功能是将未来要发生的事，当成当今确实存在的实底；为所不见的提供实据（参来十一 1）。

这样的信心明显地在亚伯拉罕身上第一次展现出来。信心是他生命的主导原

则；他的信心在 2 方面表达出来——因信而忍耐；因信而成全；前者看见他为以撒出生而忍耐等候，后者看见他献以撒。

亚伯拉罕就是如此凭着他的信心向世界作见证。世人以肉眼所见的为导向；亚伯拉罕却不是。世人说，去得到并持为己有；亚伯拉罕却教导：真正拥有的惟一方法就是将自己所得着的分给需要的人。世人对每件事都从现时的眼光来看，亚伯拉罕对每件事都考虑到未来。世人到山穷水尽、无路可走时才转向神，亚伯拉罕则一开始就倚靠神。世人的生活方式和亚伯拉罕的相比如分置南北的两极，相距甚远，但是亚伯拉罕取得成功。许多人临到死时从未真正的活过，但亚伯拉罕虽然死了仍然是活着的。若人视神为至宝，神也视那人为至宝，而人在神心目中有多少价值，则取决于他为神的缘故，以至自我弃绝彻底的程度有多少。

图表 20 亚伯拉罕生平简表 创十一至二十五章

1. 名字	亚伯兰：崇高的父。创世记 11：--16：										亚伯拉罕：多国的父。创世记## 17：--25：									
2. 称呼	神的朋友。 雅各书## 2：23						以色列的创始者。 创世记 12：2						信心的始祖。 加拉太书 3：29							
3. 期间	①从迦勒底蒙召到安顿在迦南。创世记 11：31—13：18 ②从安顿在迦南到以撒诞生。创世记 14：01—21：21 ③从以撒诞生到亚伯拉罕离世。创世记 21：22—25：10																			
4. 年纪	共 75 年。 创世记 12：4。 75 岁					共 11 年。 创世记 16：3。 86 岁					共 14 年。 创世记 21：5。 100 岁					共 75 年。 创世记 25：7。 175 岁				
	3/4 个世纪					1/4 个世纪										3/4 个世纪				
5. 属灵的历史	呼召：创世记 11：--14：						亚伯拉罕的约： 创世记 15：--21：						十字架的功课： 创世记 22：--25：							
	信心的苏醒						信心的训练						信心的完全							
6. 启示的进展	1 使徒行传 7：2--4		2 创世记 12：1--3		3 创世记 12：7		4 创世记 13：14		5 创世记 15：1		6 创世记 17：		7 创世记 18：		8 创世记 21：		9 创世记 22：			
创世记	11	12	13	14	15	16	17	18	19	20	21	22	23	24	25					

7. 各章的 钥匙	家谱	伯特利—埃及	与罗得分离	拯救罗得	得着启示	夏甲	亚伯拉罕的约	代祷	所多玛	亚比米勒	以撒	摩利亚	麦比拉	利百加	寿终
--------------	----	--------	-------	------	------	----	--------	----	-----	------	----	-----	-----	-----	----

第 1 幕
第 1 场景 希伯来家族
以撒

顺服的儿子
忠实的丈夫
纵容的父亲

雅各

别是巴的排挤者（取代者（Supplanter））

长子的名分
长子的祝福

巴旦亚兰的仆人

被骗

骗人

希伯仑的圣徒

如使徒

受操练

埃及的先见

预言 2 子

预言 12 子

约瑟

约瑟的故事

生平如王子——受操练

坚忍的受苦者——受试

权威的君王——得胜

约瑟与耶稣

以撒

二十一 1 至二十八 5，三十五 27-29

下图表是有帮助的，首先要得到以撒一生的大事记表。其中有 10 个重要日期：

岁数	以撒的年岁是 180 岁
0-1	出生。时年亚伯拉罕 100 岁，撒拉 90 岁。十七 17 至二十一 5

25	他与亚伯拉罕一起上摩利亚山。二十二章
37	撒拉逝世。十七 17，二十三 1-2；亚伯拉罕 137 岁。二十一 5
40	娶利百加。二十五 20
60	以扫和雅各出生。二十五 26；亚伯拉罕 160 岁
75	亚伯拉罕逝世。二十一 5，二十五 7；雅各 15 岁
137	雅各离家去巴旦亚兰。二十八 5；雅各 77 岁
151	约瑟出生。三十 22-25
168	约瑟被卖到埃及。三十七章
180	以撒逝世。三十五 28-29；雅各 120 岁；约瑟 29 岁

由于亚伯拉罕在历史和宗教上的特殊地位，我们曾较详尽地描述他的生平，但是在这史剧的第 1 幕第 1 场景里，我们不打算将亚伯拉罕家族的各个族长的人生和品格作详细的研讨，乃是将他们每一个人看为是神整个救赎目的锁链中的一个链环。正是鉴于这个事实，我们要对他们每个人在历史上的地位作个评价。

就个人而言，以撒这个人并没有特别值得我们关注之处，因为他的一生平庸无奇。但是有 3 件事使他在救赎的历史上占有一席之地：他是亚伯拉罕顺服听话的儿子，是利百加忠实的丈夫，是以扫和雅各纵容的父亲。他的父亲和儿子在不同程度上都是超群出众，但是以撒自己却算不上如何的出众。在旧约里我们只看到他为神筑了一座祭坛（二十六 25），只看到他祷告过一次（二十五 21），只看到他呼求过 1 次耶和華的名（二十六 25）。而且记载神仅有一次向他显现，并与他说话（二十六 2-5）。正是最后这件事上使以撒在神与人立约中占有一席之地。但是即使如此，神对他所说的也算不得启示，只是神将已经给亚伯拉罕的启示向他复述一遍（二十六 3）。

「你寄居在这地，我必与你同在，赐福给你，因为我要将这些地都赐给你和你的后裔，我必坚定我向你父亲亚伯拉罕所起的誓。我要加增你的后裔，像天上的星那样多；又要将这些地都赐给你的后裔；并且地上万国必因你的后裔得福；都因亚伯拉罕听从我的话，遵守我的吩咐，和我的命令、律例、法度。」（二十六 3-5）

「以撒并没有甚么超人的，远远比亚伯拉罕更近似一般人。他为了回避死亡，他不顾用任何手段。他没有坚定完全的责任感。他喜爱肉体的安适和享受，对那个为他猎杀活物、饱他口福的儿子，他偏爱有加。不论在创世记或是在圣经其他的书卷里，他始终没有得着正式的颂扬表彰。那些热衷于吹捧古代名人的《次经》（Apocryphal）的作者们几乎总是悄悄地将以撒忽略。」罗林逊（Rawlinson）

以撒一生中最使人敬佩的是他在摩利亚山上所表现的惊人的顺服和自我牺牲行动。当时他年龄已不小，有足够的体力反抗他父亲对他的捆绑，一个 25 岁的青年本当珍惜生命、憧憬未来；但是以撒却同意去死。这是他一生中一帧高贵的风景

画。其余的则是单调平凡的田园画。与历史上其他以色列人一样，以撒温和、慈爱、忍耐、敏感，与人和睦相处，并且敬畏神。是神的旨意使他成为以色列人的族长之一；在圣经里，只有 3 位族长（出三 6、15-16，并且经常出现），他们与圣经中提到的其他「父老」不同，他们 3 位族长曾领受神多次的启示（代上十六 15-18）。

以撒的一生多么重要，虽然他的故事很扼要。他是亚伯拉罕（以色列民族的根）和雅各之间不可缺少的联结；雅各是 12 个儿子之父，他的后裔构成了整个以色列民族。

以撒是神所应许为亚伯拉罕的长子，与那由血气所生的哥哥以实玛利有别（罗九 7）。因此以撒是人的**天然**和**所应许的约**之间分野的标志点（十七 17-21）。

以撒受灵感分别的预言了他的 2 个儿子以及他们后裔的未来（二十七 27-29，39-40；来十一 20）；他是神所应许弥赛亚的预表：

(a) 由于远在他出生以前，神早已预言（参十二 7，十五 4；赛七 14）；

(b) 由于超自然的出生（参十八 12-14；来十一 11；罗四 19；太 1）；

(c) 由于他是惟一因着神的立约所出生的儿子（参二十二 2；约三 16），与亚伯拉罕凭血气所生的儿子（加四 29），以及他与基土拉所生的 6 个儿子有别（二十五 1-4）；

(d) 由于他曾是献祭的羔羊（参二十二 1-4；赛五十三 7）；

(e) 由于他预表亚伯拉罕属灵的后裔，可与以色列民族按律法所生的后裔——以色列国相比较（加四 21-31）。

由于前面这些事实和特点，不从他个人的特点，我们看到了以撒生平的真正意义和价值。

雅各

创二十五 19 至五十 13

在雅各一生中有几个日期帮助我们对编年代表得到整体上的认识

岁数	雅各的年岁是 147 岁
0-1	出生（创二十五 26）；同以扫一起出生，时年亚伯拉罕 160 岁，以撒 60 岁。
15	亚伯拉罕去世，享年 175 岁（创二十五 7），以撒 75 岁。
40	以扫娶妻（创二十六 34）。
77	离家往巴旦亚兰（创二十八 5）；当时以撒 137 岁。
84	娶利亚和拉结为妻（创二十九 21-30，三十 1、22-26，三十一 38-41）
91	约瑟出生（创三十 25，三十一 38-41）
97	回到迦南，当年以撒 157 岁，约瑟 6 岁。
108	雅各回希伯仑。
108	约瑟被卖到埃及（创三十七章）；当年以撒 168 岁。
120	以撒去世，享年 180 岁；约瑟 29 岁。

130	去埃及（创四十五 6；四十七 9）；当年约瑟 39 岁。
147	去世（创四十七 28）；当年约瑟 56 岁。

若亚伯拉罕当年是座高山，则以撒的时代如同高山缓缓下倾 成为平原；到了雅各的时代，平原往上攀高成了雅各高峰。亚伯拉罕的地位在历史和宗教上无疑是独特的，因为他是神所呼召的第一人，是他披荆斩棘，为后人开辟了道路。

但是雅各在历史和宗教上也有他独特的地位。在预表上他多于亚伯拉罕，有更广阔的一系列的经历，并且是神所拣选的民族，名为「以色列」。在诗篇里，神是「雅各的神」（诗四十六等）。他是以色列 12 支派的先祖，他们的名将被写在圣城新耶路撒冷的城门上（启二十一 12）。

神曾与亚伯拉罕立约（十二章，十五章，十七章），神对以撒重申此约（二十六 3-5），神最后对雅各确认此约（二十八 3-4, 13-15, 三十五 11-12, 四十八 3-4）。

我们尊称至高无上的神为「亚伯拉罕的神」、「以撒的神」和「雅各的神」。再也没有为这个尊号添加第 4 个名字，他们 3 人是与神立约和受尊崇之父。

关于以撒我们能讨论的并不多，但是与以撒相比，雅各却重要得多了，我们将简要的追溯他属灵的经历。雅各一生可分成 4 个时期，每 1 个时期都有两件显著的事件。这 4 个时期又分别与 4 个地方有关联，每 1 个地方的地名又显然与雅各在那个阶段的经历相称。

这 4 个阶段是排挤者（取代者（Supplanter）；仆人，圣徒和先见；这 4 个地方是别是巴，巴且亚兰，希伯仑和埃及。

一、别是巴的排挤者

二十五 19 至二十八 9

这 1 时期包含雅各一生的前 77 年，包括他的出生、夺取以扫长子的名分和得到年迈父亲给长子的祝福；也包括以扫对他的怨恨和复仇的谋算，利百加给他的忠告、以撒对儿子的祝福，将他送到巴且亚兰。

这里所记载的主要重点是与长子的名分和祝福有关，其关键是对孪生兄弟的，记在第二十五章二十三节：「大的要服事小的」。这是神的旨意和应许，其中的意义，以撒、利百加、以扫和雅各肯定都很清楚。

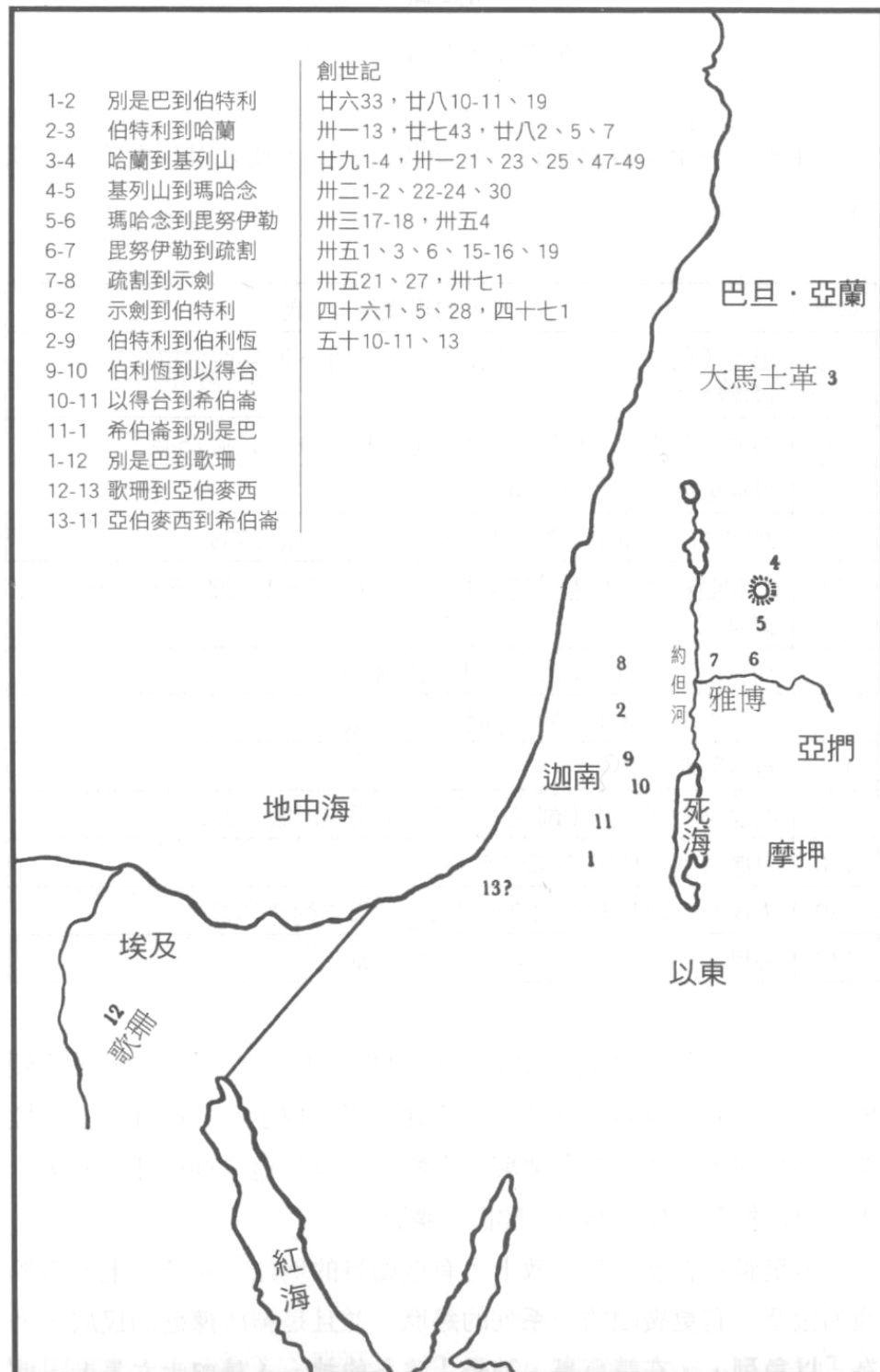
(i) 长子的名分（二十五 29-34）

下面的记载基于这一认知「大的要服事小的」。虽然两兄弟中以扫年长，神的旨意却是要雅各优先于以扫。长子名分包括世俗和属灵的分；长子从父亲继承的不仅是双份的家产，长子也是整个家族的属灵领袖。

这些长子名分的道理，以扫和雅各心里都清楚，但是以扫却满不在乎，雅各却

异常的渴慕。雅各的过犯并不在他想得着长子的名分，因为这本是神的旨意；他的过错在于他获取长子名分的手段。如同亚伯兰为了促成神的应许早日实现，娶了使女夏甲为妾（十六章），雅各也如此从他的兄长买了长子的名分。神的计划必须按着祂自己的时间和方式来成全。

地圖3 雅各的遷徙



(ii)

心中有了诡诈，接着就是欺骗。雅各从兄长那里偷来的，必须得着他父亲的认可。以撒和利百加心里都清楚神的预示（二十五 23），但他们的态度都是错误的。以撒本是要让以扫得着他的祝福（二十七 1-4）；利百加却筹划谋算着让雅各得着长子的祝福（二十七 6-10）。在这 1 场戏里，他们 4 个人似乎都各有道理可说，但是他们仍该受谴责；其实这场戏的背后正是神在掌控。

这 4 个人的本意都是好的，但所采取的手段都是错的。每个人都应受到谴责，结果是每个人都吃了苦头。以撒受到欺骗；以扫遭到掠夺；利百加永远失去了她的爱子，因为雅各离家远走他乡以后（二十八章），我们就再也没在圣经里读到利百加，雅各在外漂泊了 20 年。「奸诈的人其道路崎岖难行！」

若雅各将来要承担神所赋与的救赎工作，他注定是要经历一场严酷的考验。

二、巴旦亚兰的仆人

二十八 10 至三十 43

雅各 77 岁那年离开希伯仑，往东北直行，到了 450 哩以外的哈兰，那里是他拉一直定居，并在那里去世的地方，也是他次子拿鹤的后裔居住之地。雅各被差往哈兰的目的是要让他有可能娶自己家族中的女子为妻，不像以扫娶了异族的女子（二十六 34-35）。这表明以撒极其尊重神亲自对他重复的约，也是神与他的父亲所立的约；这也显示神所拣选的家族得着充分的护卫。那里，从应许之地流亡，雅各在异乡消耗了他生命中的 20 年，这几乎是他一生七分之一的年日。

在去哈兰途中他曾停留在伯特利，在从哈兰回来时他曾在毗努伊勒停留；那里所发生的一切，使这两地在宗教信仰上成为颇富盛名之地。

(i) 伯特利（二十八 10-22）

正是在这里雅各得着他人生第一次的属灵经历。我们相信这一次属灵的经历相当于我们所说的悔改。在梦中他看见天和地联接起来（12），并听到神的声音。此时此地他所得到的启示对他的一生重要到不能再重要了。

「我是耶和华你祖亚伯拉罕的神，也是以撒的神，我要将你现在所躺卧之地赐给你，和你的后裔；你的后裔必像地上的尘沙那样多，必向东西南北开展；地上万族必因你和你的后裔得福；我也与你同在，你无论往那里去，我必保护你，领你归回这地，总不离弃你，直到我成全了向你所应许的。」（13-15）

紧接着是雅各对神的启示的回应（16-22）。雅各的回应是圣经中记载的第一段誓言（20-21）。誓言中所表露的感情不是那么激昂，但的确表明了雅各确实想在将来某一时间能够回家，虽然现在他暂时还不能回去。

(ii) 巴旦亚兰（二十九至三十章）

在这里雅各一住就是 20 年（三十一 41）。在这期间，他娶了利亚和拉结，并与他们的使女辟拉和悉帕一共生育了 11 个儿子和一些女儿。

这 20 年的经历可以用 2 个字来总结：被骗和欺骗。先是拉班将他的女儿调包欺骗了雅各（二十九 21-28）；后来雅各以羊群配种的伎俩欺骗了拉班（三十 30-43）。

两个诡诈的人针锋相对，各施骗术算计对方，结果是，从世俗的角度看，雅各似乎略胜一筹（三十 43）。

但这种情形不能再继续下去。在巴旦亚兰，雅各不可能得着造就，成为神所适用的器皿，去执行贯彻神的救赎计划。在神的学校里，他只学了一门功课，还有更多其他的等着他去学习，那些是在巴旦亚兰他所学不到的。雅各似乎多多少少意识到这一点，因此约瑟出生以后他曾表示他想回家，但直到 6 年以后，他才真的离开哈兰（三十 25）。在伯特利有过和雅各同样经历的人，都不可能永久的留在米所波大米。虽然在某一段时间里他可能沉寂没有行动，但是悔改确实能改变一个人。

三、希伯仑的圣徒

三十一至四十五章

这个称号包含 2 大要素，即构成这个称号的 2 个名词——**希伯仑和圣徒**。在记述雅各经历大部分的章节里雅各还称不上甚么圣徒；从离开哈兰到远走埃及 33 年之间只有不到三分之二的时间他在希伯仑度过。但退一步说，雅各在此像个成长中的圣人；离开哈兰的时候，雅各心中的目的地就是希伯仑，虽然他花了相当长的时间最后才到达那里。

在此我们不打算详细叙述雅各的经历，只想探讨神如何带领他、造就他，使他能承担起推展神救赎计划的重任。若神所拣选的人不因任性自行其事执意犯罪，神的救赎计划早就顺利的进行了。有关延误过程之圣经章节是在第十二章十至二十节；第十六章；第二十章；第二十六章六至十节；第二十七章至三十章；第三十三章至三十四章；一个悲惨的全部！

(i) 从哈兰到希伯仑（三十一 1 至三十五 26）

在往巴旦亚兰的路上，当神在伯特利向他显现时，雅各曾许愿说他要**平平安安地回到父亲的家**（二十八 21）；20 年后，神在巴旦亚兰再次向雅各显现说：「你要回你祖你父之地，到你亲族那里去，我必与你同在。」（三十一 3、13，三十二 9）「回这地」是指「迦南」；「到你亲族那里」是指「希伯仑」，就是他父亲以撒住的地方。很清楚的，神要雅各回到希伯仑，雅各也答应神的吩咐。

当他转身来背向巴旦亚兰面向迦南时，他发现自己夹在 2 个仇敌中间：拉班在后，以扫在前，他前无逃生之途，后无退却之路。他与身后的仇敌（拉班）在基列山上立了约（三十一 25、44-45）以后，便要小心翼翼的应付在他前面的以扫（三十二 1-32）。

那天深夜，在加利利海和死海之间、约但河东岸的雅博渡口，雅各打发他的妻儿和使女过河以后，孤独一人碰上了一个陌生人「来和他摔跤，直到黎明。」这个与他摔跤的人是神所差遣的天使，他将雅各的腿扭伤，雅各却紧紧的抓住那人不放，硬是要那人给他祝福。于是雅各生命第二次主要的属灵经历发生了：他的名字从「雅各」——即「取代者」（排挤者）被改为「以色列」——即「神的王子」。雅各为这个地方取名为「毘努伊勒」，就是「神之面」（三十二 24-32）的意思；

因此伯利恒和毗努伊勒成为雅各一生中 2 大重要经历的界标：前者是标记他的悔改，后者标示他的奉献（参请看图表 21）。整整 21 年他失去了属灵的机遇和特权，现在他要面对目标，他不再逃避。

但是他的态度和行动这时还很难相互协调。在毗努伊勒的遭遇以后，这个想回家的浪子本当听从神的嘱咐，履行他自己所许的愿，立即动身去伯特利和希伯仑；但是离开哈兰以后他在异乡几乎徘徊了 10 年才做这件事；这些年来对他及他的家庭都是痛苦的灾难。

尽管在毗努伊勒，指出他需要的是在神里面的信心，但他走向以扫时的胆小和讨好的表现（三十三 1-11），显明他对神仍缺乏信心；他虽然答应随以扫往西珥，但他心里就没打算要去（三十三 12-17）；他往约但河以东的疏割，在那里为他的家人建造房子，预备停下来长住（三十三 17）；他迁往迦南，但只在「示剑城东支搭帐棚」，示剑是属于迦南诸族之一的哈抹，并向他们买下了「支搭帐棚的那块地」（三十三 18-20）。虽然他在那里建造了一座祭坛，但这并不足以弥补他的悖逆之罪，更不能将他由因着不信实所造成的后果中拯救出来（三十四章）。没有一个基督徒能聪明到去规避因悖逆、堕落所造成的恶果。若雅各不在示剑逗留，就不会有第三十三章十七节至三十四章三十一节这些事发生。

所有这些事之后，失去了能力并荒废了时日，雅各不得不听从神的吩咐，按自己所许的愿，他必须回到伯特利。其实在他重回迦南地后数年的岁月中，他离伯特利只有 30 哩，但都未曾回到伯特利。这位「神的儿子」不曾有点「王子」的样式；但神再次的向他显现说：「起来！上伯特利去住在那里。」（三十五 1）他果然回到了伯特利。神再次向他显现，确认他新的名字是「以色列」，并再次确认祂与亚伯拉罕和以撒所立的约（三十五 1-15）。经过了 30 年以后，在此雅各又「立了一根石柱」（三十五 14，二十八 22），并且在柱子上奠酒，这是我们首次在圣经里读到用酒祭神。

但是伯特利并不是他的目的地。当时以撒尚住在他父亲的老家希伯仑（十三 18）；于是雅各和他全家去到那里（三十五 27-29）。由示剑到希伯仑是个充满悲哀的旅途——利百加的奶母底波拉和拉结相继去世；而且他的儿子流便又犯了罪（三十五 22）；但是雅各走的是一条正确的道路，因为此时他正行在神的旨意中。

(ii) 在希伯仑（三十五 27 至四十五 28）

这些章节所记载的绝大部分是有关约瑟的经历，重要的是我们必须明白：就在雅各回到希伯仑的那 1 年，约瑟被卖到了埃及（三十七 14）；以撒在他儿子雅各回家以后又活了 12 年；雅各在希伯仑住了 22 年，然后再下埃及。

雅各在希伯仑的经历在好几方面是很惨痛的。他刚回到家爱子约瑟就离他而去，此后的 20 多年间，他为约瑟杳无音信而哀痛；12 年以后，他又失去了父亲。父亲的去世犹如联系往事的锁链中崩裂的某一环节，对过去的回忆如决堤的洪流倾泻释出。在以撒的葬礼，雅各最后一次见到了他的兄长以扫。

雅各在希伯仑度过 22 年，「希伯仑」的意思是「与神交通」，这段时期，他成为门徒并受门徒训练。他常想起他的祖父母和母亲；想起利亚和拉结；想起他偷来的长子名分和祝福；想起他离家后在伯特利的经历；想起他在巴旦亚兰度过的使人痛心的 20 年；想起归途中在毗努伊勒的经历；想起他与以扫的重逢和解；想起他重返伯特利延误了整整 20 年是何等愚拙，所付出的代价何等高昂；想起他与年迈父亲的团圆；想起这些年来神对他的忍耐和恩典。

这些记忆和经历使他的属灵生命逐渐成长，最后成为成熟的圣徒，更使他无愧于他的名字以色列。但雅各的故事还没完。他还有使命必须去履行，从好几方面看，这个神交托的使命是他一生中最重要的事。

四、埃及的先见

创四十六 1 至五十 13

「现在称为『先知』的，从前称为『先见』」（撒下九 9）。先见就是有「看见」的人，正是在埃及，雅各看到了正在成就过程中的种种大事。他临终前对约瑟的 2 个儿子和他的 12 个儿子所说的话都是预言；但是雅各的遗言「与其说是预言整个以色列民族的特殊事件或历史，倒不如说是勾画出以色列所有支派他们未来的辉煌特质。」艾德显（Edersheim）「在他临终的病榻前未来世界的强者分列在两侧，听他道出清晰精辟的预言。他那深邃的目光，透过临终的阴影，掠过了他所经历的漫长岁月，最后凭借先知的洞察力，他看到了死亡的征服者。」赫斯廷斯（Hastings）

雅各的遗言标记着族长时代的结束。旧约中的第一个族长亚伯拉罕生儿育女组成家族；现在这个家族日渐强大、发展成一个民族。这样，这个有名望的民族，适合最后的一位族长看看过往，面对现实；回顾过去并预言未来。圣经救赎史剧第 1 幕第 1 场景随着雅各的逝世落幕了。由族长亚伯拉罕接受神的呼召开始、到雅各的死结束；这个故事告诉我们：何时，如何，藉着谁，缔造了以色列民族的根基。

序幕使整出圣经救赎史剧成为可能和必要，弥赛亚的到来为史剧增加光彩。这个希伯来民族起初由一个人开始，结束时却有 70 个人（创四十六 27），或者说 75 个人（徒七 14；《七十士译本》（Septuagint LXX））。

这个 361 年的历史记载，告诉我们神如何操练这些族长，对神救赎世界的计划中，他们所承担的那一部分，得以实现。将序幕的开头和结尾略作比较对照，我们发现神的救赎计划业已向前推进，并且以色列如何的将他们自己装备成神所合用的器皿。

图表 21

雅各 创二十五 19 至五十 13			
排挤者	仆人	圣徒	先见
别是巴	巴旦亚兰	希伯仑	埃及
77 年	20 年	33 年	17 年

二十五 19 至二 十八 9	二十八 10 至三 十 43	三十一至四十 五章	四十六 1 至五 十 13
	伯特利 悔改归向神	昆努伊勒 奉献给神	
长子的名分 祝福	被骗 欺骗他人	成为神的门徒 受神的操练	预言 2 孙的未来 预言 12 子的未来
他的妻子、使女和所生的儿女			
利亚	拉结	辟拉	悉帕
流便 西缅 利未 犹大 以萨迦 西布伦 底拿	约瑟 便雅悯	但 拿弗他利	迦得 亚设

约瑟

三十 22-24, 三十七至五十

约瑟不属于族长之列，虽然他继承了神与他的先祖所立的约，但是神并没有与他重新立约。此外创世记还留很多的空隙给他，如同对待亚伯拉罕那样，共享了 14 章的篇幅记载约瑟的一生。约瑟如此受到重视，有好几个原因。主要的是：由于雅各的生平必须要有约瑟的故事才算完整；由于约瑟是以色列家族发展到民族之间的联系、是从迦南到埃及、是从游牧生活和文明生活方式之间的纽带；而且也由于他最能完全地预表那位女人的后裔，和弥赛亚预言的应验。

一、约瑟的生平

约瑟一生自然地分成 3 部分：约瑟——他如王子（三十七 1 至 三十九 20），约瑟——坚忍的受苦者（三十九 21 至四十一 36）；和约瑟——权威的统治者（四十一 37 至五十 26）。他一生经历过操练、试炼和得胜 3 大阶段。

摩尔顿教授 (Prof. Richard Moulton) 说在旧约里有关约瑟的记载「是所有历史文学的经典杰作」。但是在此我们并不把约瑟生平的记载单纯地看作是一篇故事，乃是神与亚伯拉罕所立的约其最终应验的计划重要的部分。这个计划常是在因人所作出的悲剧事件之中推进，有时是由于人作恶犯罪所致。

若雅各不是不得已去巴且亚兰，我们实在不知道他是否会去；但是巴且亚兰之行实际是让他避开了一场极可能发生的杀身之祸；然而他在那里生育的 11 个儿子，加上后来生的一个，组成后来的以色列 12 个支派和民族。

对于约瑟兄弟们将约瑟卖给以实玛利人这件事，是无任何理由可以辩解的；然而其结果是约瑟与埃及建立了联系，这件事证明以色列人后来到埃及，不仅得到保守，免受来自日益堕落的迦南人的影响，并且为他们将来在世界末了的历史上所扮演的角色，做了示教。神差遣雅各下埃及时就曾说：「……我必使你在那里成为大族。」（四十六 3）

神早就预言以色列百姓将在外地遭受几个世纪的奴役，虽然当时没有提到埃及，以免让人为的意志来干扰（十五 13-14）。这个预言的应验是出自约瑟兄长们犯罪的后果。「吃的从吃者出来，甜的从强者出来。」（士十五 14）

约瑟完全觉悟这全都是神的旨意；在雅各逝世前后，他曾对那些恐惧战兢的弟兄们说：「现在不要因为把我卖到这里，自忧自恨，这是神差我在你们以先来，为要保全生命。」（四十五 5）「神差我在你们以先来，为要给你们存留余种在世上，又要大施拯救，保全你们的生命。」（四十五 7）

「从前你们的意思是要害我，但神的意思原是好的。」（五十 20）

诚然，神将人的愤怒转为对祂的赞美。由于一个无耻女人的情欲（三十九章），约瑟蒙冤被囚。但结果使约瑟成为全埃及的首相（四十一章），他的地位使整个家族的后裔都因约瑟致富蒙福（四十六至五十章）。

在每一个关键点上我们都可以看到神将人的邪恶转变成祂的救赎计划和应许的实现。

二、约瑟与耶稣

照神的方法，为了实现祂的救赎计划，要差遣一位救赎者来到世界。为此祂拣选并训练亚伯拉罕和他的后裔做预表。这里所看到那位约瑟并不是与神的救赎计划不相关，在圣经的故事中没有其他人的特点比他更能预表耶稣，并注解耶稣的各方面。

约瑟的生平和有关弥赛亚之间比较，记之如下，它将为满足我们目前的目的。如从中指出少数的事件，来证明此论点，那就是：约瑟为雅各深爱之子，预表神的独生子为神的至爱。

1	爱子	创三十七 3	太三 17
2	为同胞兄弟所恨恶	创三十七 4-5	约十五 25
3	王的身份遭到否认	创三十七 8	路二十三 3
4	遭到阴谋暗算	创三十七 18	太二十七 1
5	被剥掉外衣	创三十七 23	太二十七 28
6	定价被卖	创三十七 28	太二十六 15
7	进入埃及，又出埃及	创三十七 36	太二 14-15
8	另有两人与他（祂）同绑，一人得救，一人伏法	创四十	路二十三 32-43

9	在他的行为中无罪，在祂的本性里无罪	创四十 15	约八 46
10	被王释放	诗一〇五 20	徒二 24
11	完全的智慧	创四十一—39	西二 3
12	所有的权柄都归祂（他）	创四十一—55	太二十八 18
13	祂（他）所说的，人们都服从	创四十一—55	约二 5
14	服事万国	创四十一 57	赛四十九 6
15	兄长们不认识他	创四十二 8	约一 10-11
16	借着传译者才为人所知	创四十二 23	约十六 13-14
17	多结果子的树枝	创四十九 22	约十五 5
18	完全出于神的旨意	创四十五 8	徒二 23

这是整本创世记，为我们提供了圣经救赎史剧的序幕和第 1 幕 的第 1 场景。在此我们隐约的看见了后来所要显示的事。在创世记里我们看到了有关于神的深奥的真理——祂的属性，计划，作为和方法；有关人的记载：人的被造，责任，人犯罪的本性以及得救的希望；有关于人类：人的合一，人的虚荣，人的分散；有关于生活：个人的，家庭的，社会的和民族的；有关神的眷顾：在人的事务上神无所不在，对人的顺服和悖逆神都有办法；有关救赎：藉着应许和预表显明；有关命运：必须连系到人的品行和命运之间的关系。

前面这些都是大事，而且只有圣经能够以此伟大而有权威的方式，作如此广泛的论述。

图表 22

亚伯拉罕 175 岁 11: 10— 25: 10	从迦勒底蒙召到安 顿在迦南 创世记 11: 27—13: 18		从安顿在迦南到以撒 诞生 创世记 14: 01—21: 21		从以撒诞生到亚伯拉 罕离世 创世记 21: 22—25: 10		
以撒 180 岁 21: —35:	从诞生到与娶利百 加为妻 创世记 21: —24:		从娶利百加为妻到安 顿在别示巴 创世纪 25: —26:		从安顿在别示巴到去 世 创世记 27: —35:		
雅各 147 岁 25: 19— 50: 13	从他的出生到 他的离家 创世记 25: 19—28: 9		从他的离家到 他的基列山之约 创世记 28: 10—31:		从他的基列 山之约 到他下埃及 创世记 32: —45:		从他下埃及 到他葬在希 伯仑 创世记 46: —50:

				13
约瑟 110 岁 30: 22— 50: 26	从他出生在哈兰到 他到达埃及 创世记 30: 22—24: 37:	从他到达埃及到他 被提升为宰相 创世记 39: —41: 36	从他被提升为宰相到 他一生終了 创世记 41: 36—50: 26	

图表 23

创世记(一)						
圣经救赎史剧						
救赎旨意的启示 —1 至十 9			救赎计划的演进 十一 10 至五 26			
序幕			第 1 幕第 1 场 希伯来家族			
洪水之前		洪水之后	先祖时代			
巴比伦王国(?) 或 亚美尼亚(?)			巴勒斯坦 十一 10 至三十六 43 三十八章		埃及 三十七章; 三十九 至五十章	
一至三章	四 1 至八 18	八 15 至 十一 9	十一 10 至 二十五 10	二十一 至 三十五章	二十五 19 至五十 13	三十 22 至 五十 26
由被造到 堕落	由堕落到 洪水	由洪水到 巴别塔	亚伯 拉罕	以撒	雅各	约瑟

注释一 圣经年代表

很庆幸的年代表在本书圣经救赎史剧里并非是个重要的主题。研究圣经年代表常会遭遇到许多的困难, 由于研究年代表的圣经学者他们的研究成果充分反映出圣经年代表研究的艰难, 因为从来没有任何 2 位圣经学者的观点是完全一致。从创世记(开天辟地以来; Anno Mundi)的推算可以完全排除, 因为根本没人能断言创世记第一章一节里所记载神创造天地的「起初」究竟是何年何月, 充其量只能说是人无法想象的一万年前。

但是，除此以外，我们还有两种计算的方法，即安诺何明尼斯 历 (Anno Hominis) 和主前。前者是由神造亚当开始直至基督降生为止，记载旧约时期每一件有具体年代的事件。这是**马丁·安斯蒂 (Martin Anstey)**在他的杰出著作《圣经编年史》(The Romance of Bible Chronology 1913)中所采用的方法，他在书中宣称：记载在旧约中所有注明日期的事件其相互之间存在准确的年代先后次序，完全可以编撰成一部标准《圣经编年史》。按这种计算方法，由神造人到耶稣基督降生前一年是整整 4042 年。

另一种计算方法通常称为「主前」，是由耶稣基督降生起向后推算，其前提是假设基督在被称为安诺多明尼 (Anno Domini，即「公元」) 的前 4 年 (也可能是 5 年) 降生的。以这种计算方法出现了多种的结果：神造人分别可推算为主前 5411 年赫尔斯 (Hales)、主前 4004 年亚色 (Ussher) 和主前 3901 年麦克 (Mack)，甚至还有更早的结果。

计算亚伯拉罕前 (Pre-Abrahamic Ages) 的历史年代，至少有 3 种方法，即希伯来、撒玛利亚和七十士犹太学者 (Septuagint) 算法，这些算法或多或少使问题更复杂；又因为人们普遍认为亚伯拉罕以前的 1000 万年间在幼发拉底河和尼罗河流域的平原上就有人类的文明存在，圣经编年史的问题就显得更加错综复杂。

因此，本书里年代和日期只是引用一般的规则，必要时会予与调整，而且所采用的主前年代计算法则完全采用亚色的计算方式。

圣经记载里有些日期年代还是可以完全确定的，例如主前 722 年以色列北方王国灭亡，主前 586 年南国 (犹太) 的覆没；主前 536 年大批巴比伦犹太人得着古列王的允许重返家园；主前 516 年所罗巴伯圣殿的竣工；主前 458 年以斯拉重返迦南；主前 445 年尼希米的归来等等。根据这些日期年代的前后推算，我们也可以推算出其他事件相关的年代。

但是在这本圣经救赎史剧里，日期年代不是我们主要关注的重点，除非我们回想 1000 年来神的恩典如何与人的罪争战，最后得胜时才会想到相关的年代。

注释二 创世记的年代

我们已经说过，计算旧约事件的年代有两种方法：从基督降生向前推算，即主前；从亚当开始向后计算，即安诺何明尼斯历 (Anno Hominis)。创世记所记载的史实从神造亚当开始直到约瑟的死结束，所涉及的年代和日期经历了 2369 年。我们应该将这段时期分为 3 部分。

图表 25

亚当到约瑟年表：2369 年

A. 从亚当之受造到洪水灭地：1656 年

名字	儿子出生	儿子出生后	去世之时的	参考之经文	累计之年日	公元前年数
----	------	-------	-------	-------	-------	-------

	时的年龄	的年日	年龄		An. Hom	Ussher
亚当	130	800	930	5: 3--5	930	3047
塞特	105	807	912	5: 6--8	1042	2962
以挪士	90	815	905	5: 9--11	1140	2864
该南	70	840	910	5: 12--14	1235	2769
玛勒列	65	830	895	5: 15--17	1290	2714
雅列	162	800	962	5: 18--20	1422	2582
以诺	65	300	365(trs.)	5: 21--24	987	3017
玛土撒拉	187	782	969	5: 25--27	1656	2348
拉麦	182	595	777	5: 28--31	1651	2353
挪亚	600	当洪水泛滥	950	5: 32; 7: 6	1656	2348
	——	创 7: 6				
	1656					

B. 从洪水灭地到亚伯兰蒙呼召：427 年

名字	儿子出生时的年龄	儿子出生后 的年日	去世之时的 年龄	参考之经文	累计之年日 An. Hom	公元前年数 Ussher
闪	创 11: 10 2 (100)	500	600	11: 10, 11	2158	1846
亚法撒	35	403	438	11: 12, 13	2096	1908
色拉	30	403	433	11: 14, 15	2126	1878
希伯	34	430	464	11: 16, 17	2187	1817
法勒	30	209	239	11: 18, 19	1996	2008
拉吴	32	207	239	11: 20, 21	2026	1978
西鹿	30	200	230	11: 22, 23	2049	1955
拿鹤	29	119	148	11: 24, 25	1997	2007
他拉	130	75	205	11: 26; 12: 4	2083	1926
亚伯兰	75 蒙呼召 的时候 427			12: 4	2083	1921

C. 从亚伯兰蒙呼召到约瑟去世：286 年

亚伯兰	从蒙召到去世共计	100	12: 4	2083-2183	1921-1821
	去世时 175 岁		25: 7	2183	
以撒	从亚伯兰去世到以撒去世计				
	去世时 180 岁	105	35: 28	2288	1821-1716
雅各	从以撒去世到雅各去世计				
	去世计 147 岁	27	47: 28	2315	1716-1689
约瑟	从雅各去世到约瑟去世计				
	去世时 110 岁	54	50: 26	2369	1689-1635
		——			
		286			
从亚当受造到约瑟去世共计 = 1656 + 427 + 286 = 2369 年					

我们必须注意，这 2369 年并不是从神创造世界的安诺孟代历 (Anno Mundi) 开始计算，乃是从神造亚当的安诺何明尼斯历 (Anno Hominis) 开始起算，世界的创造早在人类出现以前几百万年就有了。

注释三 下到埃及的以色列儿女

「那与雅各同到埃及的，除了他儿妇之外，凡从他所生的，共有六十六人。」（四十六 26）

「雅各家来到埃及的共有七十人。」（四十六 27）「你的列祖七十人下埃及。」（申十 22）「雅各，和全家七十五个人。」（徒七 14）在这里我们看到 3 个不同的数字，似乎它们所指的是同一个事件，但决不是自相矛盾、相互抵触。第四十六章二十六节记载下埃及的雅各家人共有 66 人，这是没有包括雅各本人，约瑟，玛拿西和以法莲也没有计算在内，因为当时他们 3 人已经在埃及；但是第四十六章二十七节：「雅各家来到埃及的共有七十人」是将这 4 个人都计算在内，因为他们都是「雅各家」的人。

至于那 75 人，在《七十士译本》（S 印 *tuagint*）里其第四十六章二十节的原文补充记载：「约瑟在埃及地生了玛拿西和以法莲，就是他的侍妾亚兰人给他生的。玛拿西生了玛姬，玛姬生了基列。玛拿西的兄弟以法莲的两个儿子，是书提拉和他罕。书提拉的众子中有一个叫以兰，也与父母同在埃及。」这一段雅各家族人数增加的记载显然取自民数记第二十六章二十九节和三十五节及历代志上第七章十四节和二十节。

在使徒行传第七章十四节中，司提反引用《七十士译本》将前面约瑟的 5 个孙

子加入创世记第四十六章二十七节的雅各全家 70 人 之中，或者将这 5 个子孙，连同雅各、约瑟、玛拿西和以法莲加在第四十六章二十六节的雅各全家 66 人当中。因此下到埃及的雅各全家人数，虽有 3 个不相同的说法，其实都是正确的。

注释四 以色列民寄居在埃及的时间

以色列（即雅各）在埃及究竟居留多久一向没有定论，也许永远也不会有定论，因为研究古埃及的圣经学者和圣经编年史的圣经学者对以色列在埃及寄居的起始年代的看法相去甚远；而且圣经对这个问题的论述又不够明确。这些论述是：

出埃及记（二 40-41）

「以色列的子孙住在埃及共有 430 年。」（希伯来文圣经）

「以色列的子孙住在埃及和迦南地共有 430 年。」《七十士译本》

「以色列的子孙以及他们的父辈住在埃及和迦南地共有 430 年。」《撒玛利亚摩西五经》

若希伯来文本是正确的话，这 430 年的居留期应该是由雅各下埃及时开始计算（四十六章）。若其他两个圣经文本是正确的话，这 430 年的寄居期应该由亚伯兰进迦南地时开始计算（十二章）。因此我们面临着两种抉择：以色列在埃及的居留究竟是短期还是长期。

（一）短期：《七十士译本》和《撒玛利亚摩西五经》

居留期

从亚伯兰进迦南地到以撒出生（十二 4，十七 1-2）……25 年

从以撒出生到雅各出生（二十五 26）……60 年

雅各下埃及那年（四十七 28）……130 岁

215 年

如此，从雅各下埃及起到以色列百姓出埃及还有 215 年（创 四十六 28；出十二 40-41）

自后向前倒算：年

瘟疫……0-1

摩西在米甸（徒七 30）……40

摩西在埃及王室里（徒七 23）……40

从摩西出生到约瑟之死……64

约瑟之死到雅各去世……54

雅各在埃及居留……17

215

（二）长期：希伯来文圣经和其他相关的文献

「你的后裔必寄居别人的地，又服事那地的人，那地的人要苦待他们四百年。」（创十五 13）

「他的后裔必寄居在外邦，那里的人，要叫他们作奴仆，苦待他们四百年。」
(徒七 6)

「以色列人住在埃及共有四百三十年。」（出十二 40-41）

根据前面的记载，以色列（雅各）他们在埃及的居留期必定是如此计算的：

	年
从雅各下埃及到约瑟去世（四十六 28 ， 五十 26）	71
从约瑟去世到摩西出生.....	278
从摩西出生到他逃亡到米甸.....	40
从摩西出逃到重返埃及.....	40
从返回埃及到出埃及.....	<u>0-1</u>
	430

这 400 年和 430 年间的重要事件有

	年	年
	400	430
从亚伯兰蒙神呼召到娶夏甲为妾（十二至十六章）		10
从娶夏甲为妾到以实玛利出生.....		1
从以实玛利出生到以撒出世（十六至二十一章）		14
以撒断奶（二十一 8、10）		5
从以撒断奶到雅各下埃及（二十一至四十七章）	185	<u>185</u>
		215
从雅各下埃及到以色列百姓出埃及 (参前面短期部分的细节)	215	215
	400	430

第 1 幕

第 2 场景

以色列国

出一 1 至拉一 11

从约瑟到所罗巴伯

在序幕注释 4 曾提到：出埃及记第一章所记载有关以色列人寄居在埃及的时间难以确定。但是我们说过年代代表不是本书所关注的重点，因为我们的目标是追述神救赎人类的历史。

但是，注释里论述的时间表，是根据出埃及记第十二章四十至四十一节和加拉太书第三章十七节所记载的 **430 年**，也就是由创世记第十二章一至三节；第十五章十三至十八节，亚伯兰蒙神呼召和应许开始计算，到雅各下埃及（十二章至四十六章）是 215 年；由雅各下埃及到出埃及又是 215 年。若如此的计算是正确的，则由创世记第五十章约瑟之死到出埃及记第二章摩西的出生之间总共应该是 64 年，这段时间足以使这个**家族繁衍生息**（四十六章），发展成一个拥有 225 万人口的**民族**（一章）。

在第 1 幕的第 1 场景里是记述神对一个人及其 2 代后裔呼召的救赎计划。这个家族后来繁衍成为一个国；有关这个国的记载——由雅各下埃及到所罗巴伯从巴比伦囚虏回归圣城——包含了旧约的主要部分。

我们研读这段长时期的记录时，应该准确的把握并熟记这一个时期的重点纲要，这是非常重要的。这一个时期所记载的事件都可在纲要里找到它们所归属的位置。

以色列国，可以很清楚地分成 3 部分，分别称为（1）神治国时期，（2）本地君王治国时期和（3）外邦人治国时期（附属国）。

（1）神治国指神作王掌权治国；（2）本地君王治国指以色列人的君王治国；（3）附属国指亡国后被外国君王统治。神治国时期是由以色列民下埃及起到扫罗的掘起；君王治国时期始于扫罗的掘起，到西底家王的被掳；附属国时期始于西底家被掳，到所罗巴伯。神治国的时期共有 **6 个** 世纪之久；本地君王治国时期历时 **5 个** 世纪；外邦人治国（附属国）只有半个世纪，总合共有十一又二分之一一个世纪，即 **1150 多年**。

在随后的研讨里，我们会看到这些时期记载的具体细节；但总括地说，这些是分别的记载在创世记第四十六章至撒母耳记上第七章，撒母耳记上第八章至列王纪下第二十五章，以及列王纪下第二十五章至以斯拉记第一章。

图表 27 将这几个时期的主要事件列出，我们应当熟记。

图表 27

第 2 场景以色列国 出一 1 至拉一 11		
一	二	三
神治时期	君王治国时期	附属国
神掌权治国	本地君王治国	外邦君王统治
从下埃及到扫罗	从扫罗到西底家	从西底家到所罗巴伯
600 多年 创四十六 1 至撒七 15	500 多年 撒八 1 至王下二十五 30	50 年 王下二十五 1 至拉一 11
主前 1706-1095 年	主前 1095-586 年	主前 586-536 年
总共 1150 年		

第 1 时期 神治国时期

从雅各下埃及到扫罗的兴起

创四十六 1 至撒七 15

主前 1706-1095 共 600 多年

这个世界是神所创造的，因此属于神所有。只有造人的神祂才能主宰人类。祂造人使人能知情达理，遵从道德规范，有敏感应答的能力。人会顺服神也会悖逆神。在伊甸园里亚当和夏娃背叛了神。伊甸园以后，整个人类都背弃了神，除了一家人外，全都被神除灭。这一家人繁衍生息，成为人类的第二代，但最后也背弃了神，被分散到世界各地。

于是神从异教中呼召一人；向他表明祂的救赎计划，并且与他立约。这人就是亚伯兰，第一个族长，希伯来人之父，以色列的创始者。神向他的子孙以撒和雅各证实确认祂与亚伯兰所立的约。当这个家族增到 75 个人时，神保守他们离开迦南迁居到埃及（四十六章）。**出埃及记**就是由记载这件史实开场的（出一 1-6）。

正如神的预言（十五 13-14），他们来到了一个陌生的国度，但是他们是神的儿女，神应许当他们经历过长期的苦难煎熬后，要将他们救出埃及，带领他们重返神所赐的基业迦南地。他们仍然是一群没有组织、散漫、受制于威权的庶民奴仆，没有自己的君王、祭司或先知；但是他们是神的子民，神是他们的主宰。

对百姓的主宰管理是先后藉着神所拣选的一班人来执行的，一直延续到扫罗的兴

起，由雅各下埃及起直到扫罗共为期有 600 多年。就在这个时期，神将他们从埃及人的束缚中拯救出来，他们组合成一个民族，神带领他们穿越西乃旷野到达迦南，征服迦南地并拥有它。在此后的 300 多年来，他们一直是由神所兴起的士师们管辖，士师拯救他们出于外族的迫害。这段漫长的时期又可以分成 3 个阶段，其中每 1 阶段又进一步的再细分。我们已经说过，这一个时期是记载在创世记第四十六章一节至撒母耳记上第七章十五节里，告诉我们神是以色列民的王。神的救赎计划缓缓的，但却十分清楚地逐步展现在我们眼前；这一时期的 3 个阶段列表如下：

图表 28

第 1 时期 神治时期		
第 1 阶段 以色列民在埃及	第 2 阶段 以色列民在旷野	第 3 阶段 以色列民在迦南地
215 年 创四十六 1 至出十二 36	40 年 出十二 37 至书二 24	356 年 书三 1 至撒上七 15
主前 1706-1491 年	主前 1491-1451 年	主前 1451-1095 年

以色列民在埃及

第 1 阶段，以色列民在埃及，是从先祖一家下埃及（四十六 1-34）起计算，涵盖出埃及记第十二章四十至四十一节所提到的 430 年中的 215 年（参注释 4）。这 1 阶段包括 2 部分：出埃及记第一章，记载从以色列民下埃及到摩西出生的 135 年；以及第二章一节至第十二章三十六节，所涵盖整整的 80 年，这一段较短时期里的事件是极其重要的，因为经由这些事件，神的救赎计划向前跨越了一大步。

但是，在我们进一步探讨以前，最好先认识出埃及记的整个概要。出埃及记涵盖从约瑟的去世到建造会幕的 145 年，也就是由主前 1635 年到主前 1490 年。

图表 29

出埃及记			
异国遭逼迫 一 1 至十二 36		拯救 十二 37 至十九 2	启示 十九 3 至四十 37
以色列民在埃及 144 年		以色列民逃离埃及来到 西乃 2 个月	以色列民在西乃 9 个半月
遭受逼迫 一 8-22		到红海边	神揭晓旨意
人口剧增 一 1-7	残酷逼迫 一 8-14	十二 37 至十四 14 兰塞，疏割，以倘，比 杂凑录，红海	十九 3 至三十一 18 律法十九 3 至二十四 18 会幕二十五 1 至二十七 21
拯救者的预备 二 1 至四 28		穿越红海	祭司的职任二十八 1 至二十九 46
摩西——埃及王子 二 1-15(a)	摩西——米甸的牧 羊人	十四 15 至十五 21 以色列民穿越红海的路	事奉三十一 1 至三十一 17 神的旨意遭到蔑视

	二 15(下)至四 28	线 十四 15-22	三十二 1 至三十四 35
神的救贖计划及其进展 四 29 至十二 36		埃及人被击败 十四 23-31 摩西和米利暗歌颂耶和 华 十五 1-21	重罪三十二 1-6 神的烈怒三十二 7 至三十三 23 律法及神与人立约的更新 三十四 1-35
第 1 步：探 索 四 29 至 七 13	第 2 步：求 证 七 14 至 十 29	第 3 步：实施 十一 1 至十 二 36	神旨意的实验 三十五 1 至四十 38 建会幕三十五 1 至三十九 31 会幕完工三十九 32 至四十 33 将会幕奉献给神四十 34-38
摩西首次出 现在以色列 民和法老面 前（四 29 至六 8）	灾祸殃 血水 蛙灾 虱子肆虐 蝇灾	第十灾 长子 及头生牲畜 均被击杀（十 -1-10）	从红海开始继续前行 十五 22 至十九 2 玛拉，以琳，汛的旷野， 利非订，西乃山
摩西再次出 现在以色列 民和法老面 前（六 9 至 七 13）	瘟疫 疥疮 冰雹和火 蝗虫 黑暗	逾越节的确 立和恪守 （十二 1-36）	利未记和民数记一 1 至十 10 继续记载 以色列民在西乃山的安营，在原有的 9 个半月加 7 个星期（出四十 17，民一 1 至十 12）

现在我们必须分别的来查考神治国时期的 3 个阶段。

图表 30

以色列民在埃及		
百姓受迫害 出一 8-22	预备一位拯救者 出二 1 至四 28	神的救贖计划及其进展 出四 29 至十二 36
以色列民和法老 64 年	摩西和神 80 年	神和法老 1 年
主前 1635-1571 年	主前 1571-1491 年	主前 1491-1490 年

这 1 阶段的历史主题思想是**拯救**。对拯救的**渴望需求**，体现在以色列民所承受的苦难；这位**执行的人**主要就是摩西，和其**兄亚伦**的协助；拯救进展前出现了一联串的**灾祸和险境**，那最后一个灾，对以色列民而言就是**逾越**。

这三者（需求、执行的人和灾祸险境）之间的关系应该说是显而易见的。若不需要拯救，就不需要有拯救的执行人；若拯救的实施无法尽善尽美，渴望需求和执行拯救的人将是枉然；但事实上，这三者都确实是必要的。

以色列民与法老

在出埃及记第一章里，历史被大幅地压缩。在几节经文里告诉我们以色列人口的**剧增**（一 1-7），埃及人对以色列民的**残酷逼迫**（-8-14），以及**法老蓄意灭绝以色列民**（一 15-22）。

在此看到神的旨意和人的悖逆发生冲击：神使以色列民「生养众多」，法老却要灭绝他们，如同当今神与撒但争夺人的魂一样；但是其间相对的势力显然不是势均力敌。

摩西与神

出埃及记第二章一节至第四章二十八节记载这个伟人——摩西他三分之二的生平；他是埃及王子、米甸的牧羊人和神差遣的拯救者。他是人类历史上最杰出的伟人之一。

摩西在埃及度过了 40 年，又在米甸度过了另一个 40 年。这两个 40 年为他此后在旷野的 40 年作了准备。在头一个 40 年里，他看到了自己的**重要性**；在第二个 40 年，他发现了自己的**无能**；在第 3 个 40 年，他见证了神的全能。

由于摩西的出现，神对摩西的操练和管教及他的事奉，神救赎计划的进展因而更向前推进。

神对摩西的呼召如同 430 年前祂对亚伯兰的呼召一样肯定确凿，但是神这次托付摩西的是一件非常困难的工作。亚伯拉罕他对**神坚定不移的信心是出类拔萃的**，但摩西的谦卑自惭是显而易见的。当神呼召他的时候，他提出五个借口，蓄意推萎神交托给他的使命：**他不配**（三 11），**不知差遣者之名**（三 13），他**无权柄**（四 1），**不善辞令**（四 10）以及他**没有意愿**（四 13）。

但是，摩西的每一个借口都遭到神的对付，神答应他：神要与他同在（三 12）；神的名与约（三 14-22）；神的大能（四 2-9）；神要使他能（四 11-12）；神的带领（四 14-16）。

在旷野，摩西得着了神的 2 大启示：**神的护卫同在**（三 1-10）和**自有永有的神**（三 14）；这 2 大启示都与祂的子民以色列相关。那燃烧的荆棘代表以色列民：「火焰」象征埃及人的逼迫。以色列民并没有因埃及人的迫害而消灭（出一章），因为神的使者就在他们中间；这位使者不只保护他们免遭苦难，乃是在苦难中保守他们，使他们平安渡过苦难。这位「**神的使者**」就是神所启示的「**我是自有永有的**」（I Am That I Am）。在历史上和基督信仰理论上，一个重要关键时刻的到来。

Ehyeh, Asher, Ehyeh 就是自有，绝对永不改变的真神——「我是自有永有的」。
神与法老

第四章二十九节至第十二章三十六节是一场以神、埃及和以色列人为主角的戏。这场戏的主旨具有 3 重意义：显示神的大能胜过祂的对敌；这表明以色列民属于神而不属于法老；确立以色列民对神的信心。

在这 1 场戏里我们看到 3 个行动。首先是探索（四 29 至七 13）；其次是求证

(七 14 至十 29)，然后是执行 (十一 1 至十二 36)。

(1) **探索行动** (四 29 至七 13) 就是开始进行着手拯救的工作，其中包含摩西在以色列民和法老前 2 次的出现 (四 29 至六 8，六 9 至七 13)。这个行动产生的效果是多方面的，表现在法老、以色列民和摩西的反应中，但结果是离那隐约在望的目标又近了一步。

(2) **求证行动** (七 14 至十 29) 表现在一系列的灾祸中。这些灾祸其实就是两个权势的冲突，一是神的权柄，一方是人的力量；也是两大信仰的争战，一个是真的，另一个是假的；这也是天与地 统辖权势的争战；也是救世主与「蛇」(四 1-5) 的争战。

这场争战是持久拖延，这场战争是拉锯式的，来来回回的摇摆，但是最终魔鬼被拯救者击败。这些灾祸不少是削弱法老抵抗力的方法；实际上是对埃及人的信仰和他们所信奉的诸神有力的打击。这些灾祸 3 样 1 组，3 组成 1 体，最后的 1 个灾既是咒诅，又是祝福，既是个灾殃，也是一次的逾越。图表 31 总结了灾祸的细节，值得我们详细研讨。

图表 31

降与埃及的灾祸						
(1)	(2)	(3)	(4)	(5)	(6)	(7)
系列	编号	灾祸	索引	攻击重点	特征	法老的反应
(1) 由亚伦宣告 七 19, 八 5, 八 16	1	血水	七 14-25	偶像河	在清晨宣告 七 15	刚硬 七 22
	2	蛙灾	八 1-15	攻击带着青蛙头的埃及女神海克特	宣告 八 1	刚硬 八 15
	3	虱子肆虐	八 16-19	埃及土地神赛伯	未宣告，击败术士 八 16	刚硬 八 19
(2) 由摩西宣告耶和华直接降罚 八 20-24, 九 3-6 只针对埃及人 八 23, 十 23 由摩西宣告并执行 九 8-10	4	蝇灾	八 20-32	埃及神圣甲虫	在清晨宣告 八 20	妥协 九 25-28
	5	瘟疫	九 1-7	神牛埃皮斯	宣告九 1	刚硬 九 7
	6	疥疮	九 8-12	邪恶之神	未宣告九 8 击败术士 九 11	刚硬 九 12
(3) 由摩西宣告并执行	7	冰雹和火	九 13-35	大气之神	在清晨宣告 九 13	刚硬 九 35

九 22, 十 12, 十 21 只针对埃及人	8	蝗灾	十 1-20	蝗虫守护神赛 拉佩	宣告 十 1	妥协十 8-11
八 23, 十 23 对敬畏神的埃及人 的保护 九 20-21	9	黑暗	十 21-29	古埃及太阳神	未宣告 十 21 击败法老 十 28-29	妥协 十 24
(4) 生日、末日	10	击杀 长子、 头生 牲畜	十一 1 至 十二 36	古埃及诸神	逾越	有条件投降 十二 29-36

(3) **执行** (十一 1 至十二 36) 是明显又独特的。所有长子与头生的牲畜被杀，决不只是针对埃及人的灾殃，乃是神所定规对即将成为一个国族人民所设立的首生献祭。

逾越的实质和特性就是被杀的羔羊；逾越节的羔羊预表「神的羔羊」，由祂身上流出的「宝血」将赎人的罪。

在这里是：「出埃及」预言的尾声（十一章）；逾越节的确立（十二 1-28）和埃及受天谴责罚（十二 29-36）。在这一系列的事件里我们看到神的救赎史剧又再向前迈进了一大步。

以色列民在旷野

在这里神治国时期的第 2 阶段开始了。在第 1 阶段里我们看到了以色列民在埃及的情形（创四十六 1 至出十二 36）；在这第 2 阶段，我们将看到**以色列民在旷野的情形**（出十二 37 至书二 24）。第 1 阶段涵盖了几几乎一个半世纪的历史（见图表 30）；但第 2 阶段历时还不到半个世纪，实际只是 40 年（申八 2；图表 28）。

本书的中心不是在详细研讨所有的细节，乃是纵览略读，因此我们只需在繁杂的历史中，整理出一些充分的史实，来追溯这个新生民族在历史中神实施救赎的轨迹就足够了。下列图表 32 概述以色列民在旷野的情形。（图表 32）

以色列民在旷野		
由埃及到西乃	在西乃山下安营	由西乃到什亭
出十二 37 至十九 2	出十九 3 至民十 10	民十 11 至书二 24
往红海 十二 37 至十四 14 过红海 十四 15 至十五 21 出红海往前行 十五 22 至十九 2	神的启示 出十九 3-25 以色列国的组成 出二十一 1 至利二十七 34 出行前的准备 民一 1 至十 10	以色列民在旷野里漂泊流浪 民十 11 至三十六 13 以色列历史的回顾与预见 申命记 以色列计划进入应许之地 书一 1 至二 24

2 个月	11 个月 19 天	38 年多
年代序列参考资料 出十二 2-6、40-42 ， 十六 1， 十九 1-2， 四十 17 ； 民一 1， 十 11-12 ， 十四 33-34， 二十 1， 三十二 13 ， 三十三 38 ； 申一 3 ； 书一 11， 五 6		

一、埃及到西乃

出十二 37 至十九 2

从埃及到西乃的旅程包括到红海，过红海和出红海到彼岸继续前进的 3 个行动，可分成 9 个阶段，整个旅程历时 2 个月，途中发生的事件值得我们查考深思，因为正如整个旧约的历史，这些事件一方面显示了人的罪过和软弱，另一方面显示了神的恩典和能力。

这个历史有它不光彩的部分，就是以色列民硬颈顽梗的不信和对神的不满埋怨；其荣耀的一面是记载神的信实和忍耐。这些情景由 6 个层面显示出来：**救赎**（十二 37 至十三 18）、**引导**（十三 19- 22）、**拯救**（十四 1 至十五 21）、**供应**（十五 22 至十七 7）、**得胜**（十七 8-16）和**治理**（十八章）

图表 33

由埃及到西奈旅程的阶段和主要事件			
站次	地点	索引	发生的事件
1	从兰塞到疏割	十二 37 至十三 19	对将来的嘱咐
2	从疏割到以倘	十三 20-22	云柱和火柱领路
3	从以倘到比哈 希录	十四 1-14	埃及人一路追杀；以色列民发怨言； 摩西竭力安慰保证
4	从比杂凑录到 过红海	十四 15 至十五 21	摩西下令前进；穿越红海； 埃及人的覆灭； 摩西与米利暗之歌
5	从红海到玛拉	十五 22-26	以色列民的抱怨；将水变甜； 神与以色列民立约
6	从玛拉到以琳	十五 27	12 股水泉与 70 棵棕树
7	从以琳到汛的 旷野	十六 1-36	以色列民口发怨言； 鹌鹑和吗哪的供应
8	从汛的旷野到 利非订	十七 1 至十八 27	以色列民口出怨言；由磐石出 水；与亚玛力人争 战；摩西的岳父叶忒罗，领着摩西的妻子 和两个 儿子来到营地；按叶忒罗的建议，任命百姓的首 领审判以色列人

9	从利非订到西 乃	十九 1-2	离埃及 2 个月后再在西乃山下安营
---	-------------	--------	-------------------

图表 90

地圖 4
以色列民從埃及流浪到迦南



二、西乃山下安营

出十九 3 至民十 10

只要略读这 1 部分的记载，我们发现这些记录是无可比拟的重要。这 58 章外加几节经文所记载的是不到一年的史实；可能是圣经历史中最重要的一年，而且肯定是到那时为止最了不起的一年：「这是人类历史的关键时代。」加利许 (Kalisch)

这是以色列历史上神彰显大能的时期，在这 1 时期神所赐的教训多过且胜过具体发生的事件，人们聆听神的教训多过他们所行的。这 1 时期历史留下的事迹不多，律法的影响却到处可见；道德和信仰比其他任何事物都重要。有关会幕和祭司任职的细节由于它们的属灵意义而倍受重视。整个复杂的律法体制是属于宗教性的，在其中涵盖它的起源、运作和结果。

在以色列历史上没有任何其他的任何时期能像「这一年」赐给以色列民这么大的启示。那一年神的训示和定规给了以色列民的整个历史进程的方向和风格，直到弥赛亚来到；从那时起，基督教就有了最完整最充实的意义。

让我们首先纵览这 1 部分的记载，然后就各个组成部分稍作评价分析。首先来研读这些部分的原文，再试着记忆图表 34 的内容。

图表 34

西乃山下安营		
出十九 3 至民十 10 参图表 32		
篇幅：五十八章 为时 11 3/4 月		
耶和华神的启示 出十九 3-25	以色列国的组成 出二十一 至利二十七 34	出行前的准备 民一 1 至十 10
宣告救赎的目的 十九 3-8	以色列民的律法： 神旨意的显明 出二十一 至二十四 18	安营的组织 一 1 至四 49
嘱咐百姓自洁 十九 9-15	以色列民的生命： 神指示的道路 出二十五 1 至四十 38	为以色列民立法 五 1 至六 27
耶和华的显现 十九 16-25	以色列民的自由： 与神同行的条件 利一 1 至二十七 34	事奉的条例 七 1 至九 14
		起行的预期 九 15 至十 10

(I) 神的启示（出十九 3-25；图表 34）

希伯来民族的存在和组成，在全球历史上其重要性仅次于耶稣基督的降生和祂的使命。因此以色列民在组成一个国以前就已有神的启示，这是不足为奇的。

神对他们的启示包括 3 方面。首先是**宣告救赎计划**（3-8）。以色列民将成为「**祂的珍宝**」，即祂宝贵的财产，其他民族无此殊荣。若以色列民遵从祂的话，信守祂的约（5），他们就成为「**祭司的国度**」和「**圣洁的国民**」（5-6）。

虽然以色列民答应顺服神的旨意（8），但由于不信实，他们丧失了这些特有的福分：现在，这些福分已转赐给神的教会（彼前二 9）。

启示的第 2 方面是**嘱咐百姓要自洁**（9-15）。这必然只是指外表的，而且是实时的，但这却是预表性的，有关这方面的预表是内在的和前进的。

启示的第 3 方面是**耶和华的显现**（16-25）。「这是真正神的显现。当时如同大地一片黑暗，充满风暴、烟火、地动天摇。接着先是号角长鸣，万人瞩目，然后一个铿锵有力尖锐透彻的声音，像人的声音说出清晰嘹亮的话语，传入万众的耳中。人们顿时苏醒听见，那是『神的声音』」。罗林逊（Rawlinson；参申四 11-12、33；来十二 18-21）

(II) 以色列国的组成（出二十 1 至利二十七 34；参图表 34）

这 48 章经文是神治时期的核心，也是犹太主义的基础：因为神的旨意在以色列民的律法中已经全面展示出来；神的道已被指定作为以色列人的生活；这与神同行的情况，将使以色列民获得自由。

I 以色列民的律法：神旨意的显明

（出二十 1 至二十四 18）

这部分的经文包含 3 个方面：

1 **律法的启示十诫**（出二十 1-17）

2 **律法的典章约书**（出二十 18 至二十三 33）

3 **律法的确认庄严的仪式**（出二十四 1-18）

在律法之下看来这些诫律和教导是局部暂时的；其实这些令谕是有长远的权柄并适用的。

1. 律法的启示

十诫（出二十 1-17；申五 1-21）

律法的启示由十诫开始，即十条诫律。十诫所命定的义务本分不是对神，就是对人。对神应尽的本分就是属于信仰方面，对人应尽的本分则是属于道德，它们共同的特点就是爱（太二十二 37-40）。这些律法是具有权柄的、是根本的、普遍适用的、完整的、有系统的、有强制性的，并且是永远性的。

那些与信仰有关的条例排列在先，因为真正的道德扎根于信仰，而真正的信仰会衍生出道德和捍卫道德。凡是与神有正常关系的人，他与周围的人就有良好的关系。孝敬父母的人必然诚实正直。一个人他对神所仰望的是正确的，他的眼光就正确。

我们与神之间的思维意念言行举止有关的诫命都刻在第一块石版上；而有关我们与人之间言行意念的诫命则刻在第二块石版上，这样我们各种外在、内在的情感和表现都包括在这十诫里。

图表 35 概括了十诫的主要特点，目的是展示十诫非凡重要深远的意义。

图表 35

(1) 以色列的律法 神旨意的显明 出二十 1 至二十四 18	
(1) 律法的启示 十诫 出二十 1-17 申五 1-21	
第 1 块法版（出二十 3-12）	第 2 块法版（出二十 13-17）
信仰	道德
有关人与神之间的律法	有关人与人之间的律法
我们要尽心尽性尽意爱神（太二十二 37-38）	我们要爱人如己（太二十二 39-40）
子与父母的关系孝敬	兄弟同辈人际的关系诚实正直
思想 (3-6) 言语 (7) 行为 (8-12)	行为 (13-15) 言语 (16) 思想 (17)
『主，你的神』	『你们不可』
计划 内向平行句式 (i) 内在性 (3-7) (ii 外在 (8-12) (ii) 外在 (13-16) (i) 内在性 (17)	
内在的信仰 (3-7) (1) 神的独一性 (3) 反对多神教 (2) 神的灵性 (4-6) (3) 神的威严 (7) 反对亵渎神	外在的道德 (13-16) (6) 圣洁的生命 (13) 反对谋杀 (7) 圣洁的婚姻 (14) 反对奸淫 (8) 正当的拥有 (15) 反对偷窃 (9) 圣洁的品德 (16) 反对诽谤

信仰的外面(8-12) (4) 敬拜神(8-11) 反对世俗主义 (5) 神的代表(12) 反对不敬褻渎	内在的德行(17) (10) 圣洁的良心(17) 反对贪婪
--	-------------------------------------

2. 律法的典章

约书（出二十 18 至二十三 33）

这是出埃及记的一个部分，自成篇章，称为约书（二十四 7），作者是摩西（二十四 4）。在圣经的第一部分，一直是这样。约书这个称呼是告诉给以色列民的。以色列民应许凡神所吩咐的他们必定遵守（二十四 3）。立约的血，洒在坛上和洒在百姓身上，表示认可（二十四 5-8）。约书记载的律法细则涉及民事、社会和宗教，其条目繁杂。以下是约书的概要：

（1）神要求的前提（出二十 18-26）

1. 严肃的敬拜(18-21)
2. 敬拜的物件（22-23）
3. 敬拜的祭坛（24-26）

（2）神的典章戒律（出二十一 1 至二十三 19）

- 1、人的权利（二十一 1-32）
 - 1) 关于奴仆（1-11）
 - 2) 关于打架殴斗（12-27）
 - 3) 关于家畜牛羊伤人（28-32）
- 2、保护自身财产的权利（二十一 33 至二十二 15）
 - 1) 关于疏忽过失（二十一 33-36）
 - 2) 关于盗窃（二十二 1-6）
 - 3) 关于托管财物的归属（二十二 7-15）
- 3、虔敬的权利（二十二 16 至二十三 19）
 - 1) 关于正当行为（二十二 16-31）
 - 2) 关于在日常事务主持公义（二十三 1-9）
 - 3) 关于守节期（二十三 10-19）

（3）神的应许（出二十三 20-33）

- 1、与以色列民同在（20-23）
- 2、以色列民未来的盼望（24-33）

在约书里约有 70 条规则。虽然这些都是针对当时当地的，但原则上却是普遍适用的，充分体现了神对当时仍为奴仆的以色列民的关爱（出二十一 1-11）。

接下来的是：

3. 律法的确认

庄严的仪式（出二十四 1-18）

- (1) 神宣告祂的旨意（1-2）
- (2) 以色列民接受神的约（3-8）
- (3) 领袖长老们上山（9-18）

这章记载有关以色列国的组成讲到他们的律法、生活和自由，也分别提示了神的旨意、神的道路和与神同行的条件（参图表 34）。

概述律法以后，我们现在来研读以色列民的生命。

II 以色列民的生命：神指示的道路

（出二十五 1 至四十 28）

对这个主题记载的篇幅共有 16 章，包括以色列民在西乃所经历的 4 件大事其中的 3 件，由此可见这个主题有何等重要。

这 4 件大事是：律法的启示、会幕的建造，祭司职分的授任以及燔祭的规格。

这 4 件大事中的第 2 件——**会幕的建造**——在第二十五章至四十章中占了相当可观的篇幅；在利未记里只简略的提了一下。但是我们将会在下文中看到其他的 3 件事——**即律法、祭司职分和献祭，在利未记里有充分的描述。**

我们必须知道：由出埃及记第十九章一节至民数记第十章十节的记载，当时正是以色列民在西乃山下安营的情形。这十六章（出二十五至四十章）分为 3 部分：

- 1、为建造会幕神给以色列民的指示（二十五 1 至三十一 18）
- 2、以色列民严重堕落（三十二 1 至三十四 35）
- 3、以色列民最终执行神建造会幕的指示（三十五 1 至四十）

1. 为建造会幕神给以色列民的指示

（二十五 1 至三十一 18）

(i) 会幕的建造（二十五 1 至二十七 17）

有关会幕的记载主要是在第二十五章开始，共有 7 处提到有关会幕的指示：第二十五章一节至第二十七章十七节；第二十九章 四十二节至第三十一章十一节；第三十五章四至十九节；第三十五章二十节至第三十六章七节；第三十六章八节至第三十八章三十一节；第三十九章三十二至四十二节；第四十章一至十一节；第四十章十六至三十八节。

它的名称

对这卓越的名称我们要特别的关注。这个建造物称为**会幕**（二十五 9），因为神就在那里，与祂的子民同在，在那里神要与祂的子民相会（二十九 44）；这个建造物也称为**见证的会幕**（二十五 21），因为法版就安放在内。

来源

摩西在西乃山时，神将建造会幕的使命交托给他，对他详细交代会幕的构造形式和目的；「看哪」神说：「要谨慎作这些物件，都要照着在山上指示你的样式。」

（二十五 40）样式是指类型或模式，意思就是摩西必须按照神所吩咐的模式建造会幕。可以肯定的是摩西建造的会幕没有任何一个部分是出自他自己的主张，整座会幕完全直接出自神的启示，如同神亲自同时同地向他宣告律法一样。

形状

其结构

院子	长 100 肘，宽 50 肘
帐幕	长 30 肘，宽 10 肘
圣所	长 20 肘，宽 10 肘
至圣所	长 10 肘，宽 10 肘
帐幕的罩棚	
罩棚的盖	

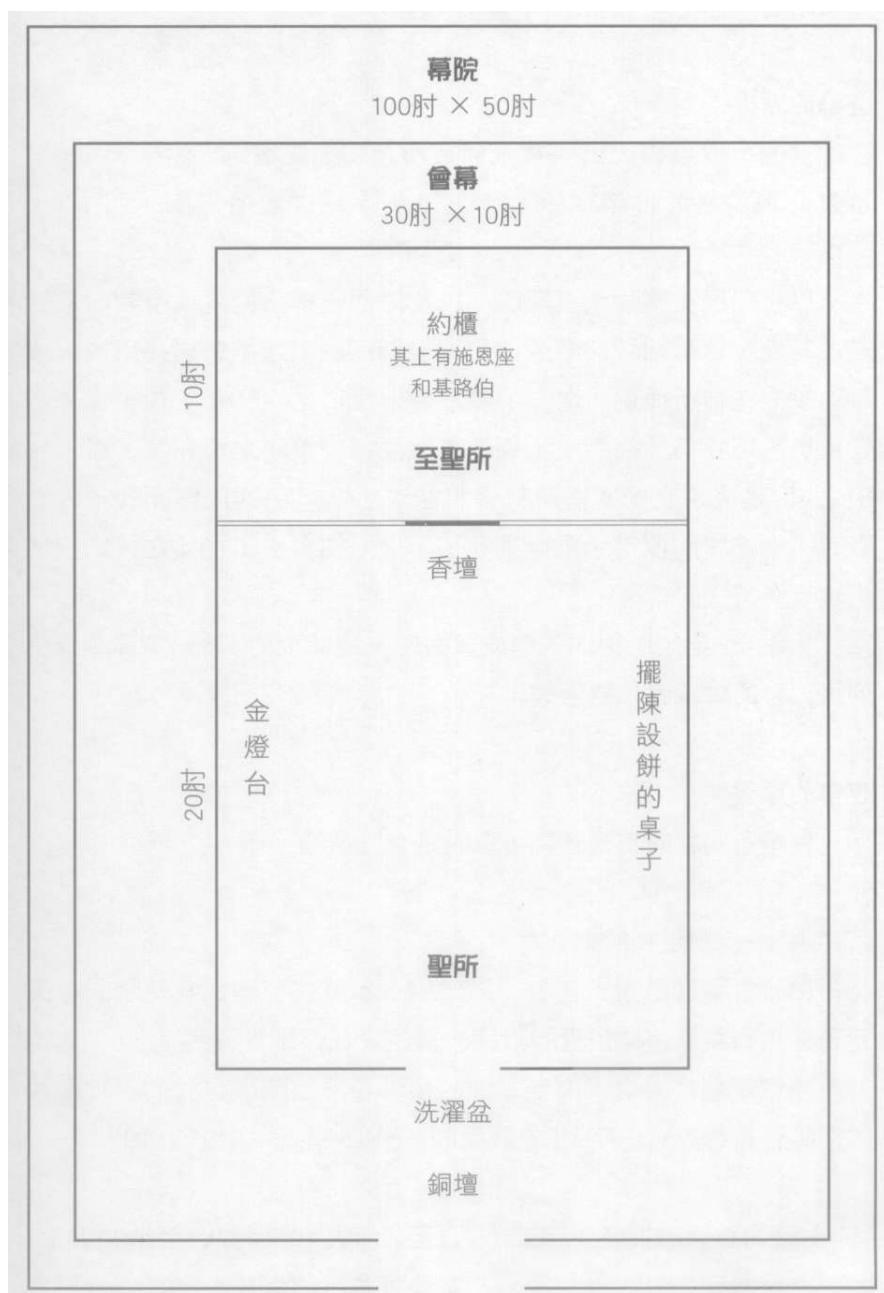
陈设

在幕院里：	铜祭坛
	洗濯盆
在圣所里：	金灯台
	陈设饼的桌子
	香坛
在至圣所：	约柜
	施恩座和基路伯

这座奇妙的建造物坐落在以色列营的中间，曾是以色列民他们个人、社会、政治和宗教的中心。会幕里的每一件家俱，甚至整个会幕都具有深远的属灵意义，其完整的意义只有在新约里才能找到。

铜坛**指重生**；铜盆**指洁净**；灯台**指照明**；陈设饼**指供应**；香坛**指代祷**；法柜**指代表**；施恩座和基路伯**指分别为圣**。所有这一切都将在，而且只可能在耶稣基督身上找到，因为耶稣基督就是「道成了肉身，住在我们中间。」（约一 14）

图表 36 会幕的陈设



图表 36 并非按比例绘制的；仅是在视觉上提供了会幕内部的陈设和结构。

会幕的历史

首先，以色列民出埃及后神在西乃山上先后 7 次晓谕摩西建造会幕的指示终于付诸实施，并在 11 个半月后建造完成（四十 2、17）。

以色列民在旷野流浪期间，以及他们在迦南与敌人争战的各个阶段时期，会幕始终伴随着他们。他们征服了迦南的居民以后，会幕就设立在神所拣选的地方示罗（书十八 1）。450 年之后，会幕仍在那里，百姓仍然络绎不绝到那里敬拜祭祀万军之耶和华（撒上一 3），但是后来它的鼎盛时代终将结束。当以色列民与非利士人交战时，他们将约柜从示罗运到前线（撒上四章）；从此之后约柜就再也没有被送回会幕。

大约 110 年后所罗门王建成圣殿时，这个大约有 600 年神与以色列民相会的会幕就永远消失了。

会幕的意义

会幕所代表的属灵意义可以说是有双重性，即：

- (1) 神亲近人
- (2) 人亲近神的方式；

由于会幕就是预表基督（约一 14），我们有理由在基督的生与死里寻找到类似这种预表的对应，当然，我们确实找到了。

神藉着基督的道成肉身、祂的预备和传道职事与我们亲近，我们则藉着基督被钉十字架、复活和升天与神亲近（林后五 19）。

(ii) 祭司职事的授任（出二十八 1 至二十九 46；利八 1 至十 20）

不论是真是假，祭司职事的**总体意念**是起源于人意识到自己犯的罪，并且对罪的意识需要得着调解。在人所具有的宗教信仰本性里，宗教最简单的意思就是人原本就有意念要信靠神，我们也发现最初的祭司职事的出现与启示毫无相关。

祭司职事的阶级体制并非以色列民所独有，在他们周遭的民族都有这种类似的制度。在创世记第四十一章四十五节我们读到约瑟娶了一个埃及祭司的女儿；在创世记第四十六章二十二至二十六节我们读到约瑟的妻子是个祭司的女儿。同时我们发现在亚扪人和摩押人中，在欣嫩子谷和橄榄山上，他们祭司献的祭不仅有无辜的牲畜，还有男人、女人和孩童。

我们对祭司的这种职事不必太感惊讶，因为这种祭司职事本就是源自于人的魂本性需求。虽然每个人的智慧与启蒙的差异，对罪的认识不同，但是不论如何，人对神的倚靠和敬拜神的本能，及对意识上的调解需求是普遍共有的。这种自我意识的需求若背离了真理的认识，就会造成祭司职事的败坏。祭司职事本身的功能是无可非议的，而且是有必要的，然而若败坏的祭司形式一旦定型，人就一直遵守沿袭下去。

有能力的祭司职事是以亚伯、挪亚、亚伯拉罕、以色列及其属灵的后裔为代表，

他们是神所拣选的特权家族。圣经中特别提示并记载这一点，并且经文也充分说明对祭司职分的需要。

祭司职分的观念是逐步形成的。在**摩西以前的时代**实施的是**家庭祭司制**，一家之主就是祭司。到了**摩西时代**家庭祭司演变为**国家祭司制**。这个祭司职事的制度是以色列 12 支派其中的一个支派——即利未支派单独享有的特权，并以世袭形式代代相传，直到犹太人被迫分散到世界各地为止。

在以色列，任命祭司职事要到出埃及以后才开始的，并与律法、会幕和献祭同时生出，这是得救赎的子民所赋有的特权。

现在到了**基督时代**，我们有了**教会祭司职分**，每一个信徒都是祭司，整个教会就是一个祭司的国度（彼前二 9；启一 6）。基督教里若仍存有这特殊阶层的祭司，是反常并且是落伍的。

在现代教会里，不像古代以色列那样，祭司的职分中不会有「大祭司」和「祭司」之分。大祭司只有一位，那就是主耶稣自己，而且亚伦和麦基洗德的代祷和祝福这 2 大职事都在耶稣基督里完全的应验了。

祭司

圣衣、献祭圣礼和与神所立的约

出二十八 1 至二十九 46

祭司的圣衣（出二十八 1-43）

亚伦（4-39）

为荣耀、华美的圣衣（1-4）

圣衣的材质（5）

以弗得和肩带（6-8）

玛瑙、金槽和链子（9-12）

乌陵和土明胸牌（13-30）

以弗得的外袍（31-35）

精金的面牌和冠冕（36-38）

内袍和腰带（39）

其他细节（看出三十九 1-31）

亚伦的儿子们（40-43）

祭司的献祭圣礼（二十九 1-37）

献祭的要求（1-3）

沐浴（4）

亚伦的服饰（5-6）

亚伦受膏（7）
祭司的服饰（8-9）
献祭圣礼（10-34）
赎罪祭（10-14）
燔祭（15-18）
平安祭（19-28）
其他细节（29-34）
仪式的重复（35-37）

与祭司所立之约（二十九 38-46）

每日献祭（38-42）
神的应许（43-46）

(iii) 事奉的规定（出三十 1 至三十一 18）

补充指示

这些指示大部分与我们已经论述过的事有关，必须与它们特定的背景一起研读。

香坛（三十 1-10；背景：二十五 22 以后）
赎金（三十 11-16；背景：二十五 3 以后）
铜盆（三十 17-21；背景：二十七 8 以后）
膏油（三十 22-33；背景：二十九 7 以后）
圣洁之香（三十 34-38；背景：二十七 20，四十 27）
同工的选择（三十一 1-11）守安息日（三十一 12-18）

2. 以色列民违抗神的旨意

（出三十二 1 至三十四 35）

- （1）犯了大罪（三十二 1-6）
- （2）神的震怒（三十二 7 至三十三 23）
- （3）重造法版再立约（三十四 1-35）

3. 以色列民最终执行神建造会幕的指示

（出三十五 1 至四十 38）

这几章经文重申建造会幕所应遵循的细节，前面已经提到，这些指示重复了 7 次：

神的训示（二十五 1 至二十七 21，二十九 42 至三十一 11）
所需材料（三十五 4-19）

所供应的材料（三十五 20 至三十六 7）

部件的制造（三十六 8 至三十八 31）

部件的组装（三十九 32-43）

会幕的竖起（四十 1-11）

会幕完工及其奉献的工作（四十 16-38）

总而言之，出埃及记最后 6 章记载的是会幕的建造（三十五 1 至三十九 31）、完工（三十九 32 至四十 33）和其分别为圣的工作（四十 34-38）。其他细节请参阅前面有关会幕的建造。

III 以色列民的自由：与神同行的条件

利未记

利未记并非记载以色列民历史的进展，乃是记载有关如何使以色列民更加深刻地认识到自己是罪人、需要神的怜悯；认识神对他们的要求和亲近神所应具备的条件。

在此我们不打算太详细的剖析利未记全卷书，乃是要探讨它对 圣经救赎史剧所提供的帮助。

要认识以色列民的自由，必须先看他们与神交通的关系如何。利未记记载了他们与神交通的背景、环境和成果。

由属灵角度来看，利未记是整本圣经中内容最为丰富的书卷之一，研读这本书在思维意念和经历上是一种基督信仰理论教育的过程：

（1）书中记载的**会幕并不是叙述的性质**（描述会幕的结构和外观），乃是一个事实。**在出埃及记里已经描写过会幕的结构和外观。**

（2）这里也有**律法**，但是除了十诫和**出埃及记**的约书以外，还加进了许多其他的律法，主要是有关宗教仪式、饮食和节期的条例（十一 1 至二十五 40）。

（3）在这里也有**祭司职分**。关于祭司职事的出生和规条我们必须查考出埃及记，但是在利未记里添加了其他的细节，还详细描述了悖逆的后果（八 1 至十 20）。

（4）**对各种献祭**——燔祭、素祭、赎罪祭、赎衍祭和平安祭，这里有详细的说明（一 1 至七 38），其原因是显而易见的。

逾越节的献祭（出十二 1-8）预表基督是神的羔羊（林前五 7-8），基督藉着在十字架上的奉献「我来了，是要叫羊（人）得生命，并且得的更丰盛。」（约十 10）「**逾越**」是指基督赎罪牺牲的美德，但当时并没有，也不可能充分说明献祭牺牲的道理。所有罪人所需知道的一件美好事实，就是作为燔祭的羔羊即基督代人赎罪，但是**圣徒**需要认识的就应该更多，实际上也就是逾越的全部意义和启示。赎罪的事实记载在出埃及记，赎罪的教义记载在利未记里；如同记载在四福音里的是救

赎的事实，而记载在使徒书信里的是救赎的道理。

利未记全卷书可分成 2 部分：第 1 部分（一 1 至十 20）说出亲近神的方法；第 2 部分（十一 1 至二十五 55）论述与神同行。第 1 部分提到神赋予人的特权；第 2 部分则提到如何行使特权。第 1 部分说出人子为我们作的工；第 2 部分则说出圣灵在我们里面所作的工。第 1 部分是神的决定；第 2 部分是人的遵行。第 1 部分是客观；第 2 部分是主观。第 1 部分说出神是甚么以及神作了甚么；第 2 部分说明我们应该成为甚么以及应该作甚么。第 1 部分提到信仰；第 2 部分提到行为。第 1 部分提到我们的身份或地位；第 2 部分提到我们的状况。

这 2 大部分又各自分成 2 部分，按道德秩序加以论述。第一，奉献；第二，中保；第三，分别；第四，成圣；也可说是牺牲，祭司职分，洁净和圣洁。图表 37 说明其中每一项的演进过程。

图表 37

利未记			
第 1 部份 一至十章		第 2 部份 十一至二十五章	
一(一至七章)	二 (八至十章)	三(十一至十六章)	四(十七至二十五章)
奉献	中保	分别	成圣
献祭	祭司职事	洁净	圣洁
(i) 供物的启示 (一 1 至六 7)	(1)祭司承接圣职 八章	(i) 要求条件 (九 1 至十 五 33)	(i) 要求条件 (十七 1 至二 十四 23)
(1) 燔祭(一章) (2) 素祭(二章) (3) 平安祭(三章) (4) 赎罪祭 (四 1 至五 13) (5) 赎衍祭 (五 14 至六 7)		(1) 食物的条例(十一章) (2) 生育的条例(十二章) (3) 痲疯病条例(十三 1-57, 十四 33-59) (4) 洁净的条例(十四 1-32) (5) 身体排泄物条例 (十五 1-33)	(1) 日常饮食(十七章) (2) 人与人之间行为道德 (十八至二十章) (3) 祭司及其家人 (二十一至二十二章) (4) 公众敬拜(二十三章) (5) 生活方面(二十四章)
(ii) 献祭的仪式 (六 8 至七 36)		(ii) 供应(十六 1-34)	(ii) 供应(二十五 1-55)
(1) 燔祭 (2) 素祭 (3) 赎罪祭 (4) 赎衍祭 (5) 平安祭	(2) 就职典礼 九章	十字架的救赎 赎罪 在后 十字架 权柄	主来前的禧年 前景 再临 期待
	(3) 圣礼的干犯 十章	关于神与人所立之约 (二十六章)	关于许愿 (二十七章)

虽然利未记记载的仪式是预表性的、地方性的、暂时性的，它所包含的教训却是历史性的，普遍适用的，持久不变的，这并非言过其实。

献祭预表逾越所包含的教义内容，献祭和逾越都是预表十字架受难的基督，祂为世人的罪作了挽回祭（约壹二 2）。

出埃及记第十二章的单纯真理就是：所有得着被杀羔羊宝血庇护的人都将由审判和捆绑中得着释放。利未记第一章至七章的真理则较复杂：被杀的羔羊满足了公义神的全部要求，也可满足了得着救赎的人他全部的需求。

当我们完全认识这 5 种祭的意义，以后就能看到它们有两种排列的次序：**一是利未记里由神到人启示的次序——即燔祭、素祭、平安祭、赎罪祭和赎衍祭；一是由人到神所经历的次序——即赎衍祭、赎罪祭、平安祭、素祭和燔祭，次序正好与前者相反。**

这 5 大献祭又可分成 2-1-2 三组，预表基督的受死为救赎当今世上罪人所得的功效。

头 2 种祭（燔祭和素祭）**属于奉献**，预表基督被完全接受，因为燔祭（一章）表示**祂受死时是完全的**；素祭（二章）表示**祂活着的时候也是完全的**。第三种祭——平安祭（三章）预表**感恩纪念主**，表示与天父和与圣徒同在的平安。第四、第五种祭（赎罪祭、赎衍祭）是**预表赎罪**，赎罪祭（四章）表示认罪（四 1 至五 13）；赎衍祭表示为了侵犯使人受损的赔偿（五 14 至六 7）。

这 5 种祭各都有针对神和针对人的方面；这两个方面在圣经里都经常的提到。

接下来**提到圣会的节期**（二十三 10-19）；在教义上这些节期的意义颇为重要，在新旧约里常常提到。它们被称为「耶和华的节期」（二十三 2），共有 9 个：

每周一次的**安息日**（二十三 3）、**逾越节、无酵节**（二十三 4-8）、**初熟节**（二十三 9-14）、**五旬节**（二十三 15-21），**吹角节**（二十三 23-25）、**赎罪日**（二十三 26-32，十六章）、**住棚节**（二十三 33-36、39-43）、**安息年**（二十五 1-7）和**禧年**（二十五 8-55）。

由这 9 种圣会节期，这出救赎史剧的剧情逐步地向前进行开展，直到耶稣基督的生死和复活升天再来**收场**。第 3 部分和最后部分是提到**在西乃的会幕——**

(III) 出行前的准备（民一 1 至十 10；参图表 34）

此时以色列民仍然在西乃山下（出十九 1-2），神已经向他们颁布律法；祭司已经被授任；献祭之礼也已定规好；会幕已经建成。不久他们将要卸帐起行，继续向应许之地迈进。

起行前最后的预备记载在民数记第一章至第十章十节，在此可分成 4 个部分，分别叙述安营的组织（一至四章）、为以色列民立法（五至六章）、事奉的条例（七 1 至九 14）和预期卸会幕起行（九 15 至十 10）。

安营的组织（民一至四章）

这 1 部分经文值得注意的是它描述的精密详尽。在旷野里的那 200 万人并非乌合之众，乃是井然有序的以会幕为中心安营，那至圣所里的约柜就是神的荣耀所在。

在此我们不打算详述细节，但不妨纵览一下营地的全貌（见图 表 38）。

图表 38 以色列民安营图(民一至四)



- 1、哥轄、革順和米拉利家族名下都有 2 个数位，其中较大的数位表示该家族 1 个月 前面的男子总数，较小的数字表示该家族 30 岁至 50 岁被指派在会幕任职、办事 的总人数（参民四 3、23，八 24；代上二十三 27）共计：前者 22,300 人，后者 8,580 人。
- 2、能征战总人数,603,550 人。
- 3、1 肘 (C) =18 英寸

注释：安营在会幕的四周

以下的注释也许会有帮助。会幕包含两个隔间：**圣所和至圣所**都有遮盖。会幕的四周是幕院，院的周围和周边都是利未家族分据，其中 3 个家族分别安置在南边、西边和北边。安置在东边的是摩西、亚伦和众祭司。

会幕的周边是众百姓，东、南、西、北各方安置 3 个支派，掌旗的支派居中。

西、北、南 3 边每个利未家族名下有 2 个数位，其中较大的数位表示该家族年龄在 1 个月前面的男子的总数，较小的数字表示该家族 20 岁至 50 岁被指派在会幕任职、办事的总人数，前者总数为 22,300 人；后者为 8,580 人。

其他人口总数：南方有 151,450；西方有 108,100；北方有 157,600；东方有 186,400，总计 603,550 人。

由图表 38 上的肘 (C) 和英尺，我们很容易计算出会幕各组成部分的空间大小。每肘合 18 英寸。

圣经并没有描述领头支派的旗号，但按犹太的传统说法，这些旗号是以西结异象中的 4 个活物（一 10），就是狮子、人、牛和鹰。古时的犹太传统说法还认为 12 支派旗号的颜色为血红色、暗红色、紫兰色和鲜黄色，与大祭司胸牌上的宝石颜色相同。

为以色列民立法（民五至六章）

在此提到 2 件事：洁净（五章）和敬虔（六章）。洁净是指麻疯病（五 1-4）、过犯（五 5-10）和疑恨（五 11-31）；敬虔是指拿细耳人的律法（六 1-21）和以色列人的祝福（六 22-27）。

事奉的条例（民七 1 至九 14）

这 1 部分的经文提到坛的奉献（七章），利未人的洁净（八章）和守逾越节（九 1-14）。

预期收卸会幕起行（九 15 至十 10）

所有的准备工作都已就绪，可以收卸会幕开拔起行了，为了指示前进的方向，神为他们准备了两个标记：云彩和火柱（民九 15-23；出十三 21-22，四十 34-38），以及 2 枝银号（民十 10）。

以色列民在西乃山下安营了 11 个多月，至此，这件大事终告结束。中断了将近 1 年的跋涉，现在又重新开始。

我们既已说出以色列民重新踏上往迦南的旅程，进入正题以前不妨先看看这个新起程前后的情况。图表 32、34 和 39 为我们概括的介绍了这些情形。在图表 29 和 37 中我们看到出埃及记和利未记的概况，将图表 32、34 和 39 联合起来，我们又可认识民数记和申命记的概况。

图表 32 的第三纵栏（右方）就是我们现在来到的地方，图表 39 对此作了更详尽的分析。以色列民仍然流落在旷野（图表 32）。他们长途跋涉从埃及来到西乃，在西乃山下安营；现在他们又起程，向应许之地迈进。从西乃到什亭是最后一段旅程，在此他们耗时将近 39 年。

由西乃到什亭 民十 11 至书二 24		
以色列民在旷野漂泊的故事 民十 11 至三十六 13	以色列民历史的回顾与展望 申命记	以色列民计划进入应许地 书一至二章
旅程中的怨言 （十 11 至十四 45） 神为以色列民指路 （十 11-36） 对神的供应心怀不满 （十一至十二章） 对神的应许肆意攻击、执意不信（十三至十四章） 在加低斯背叛神（十四章） 旅程中断（十五至十九章） 定律法（十五、十八至十九章） 叛乱（十六至十七章） 继续旅程（二十至三十六章） 到摩押平原（二十至二十一章） 米利暗和亚伦逝世 被击打的磐石 铜蛇 在摩押平原上（二十二至三十六章） 巴兰的比喻（二十二至二十四章）	摩西在摩押平原上的讲论 （一至三十章） 第 1 篇讲论（一 1 至四 43） 漂泊的故事 第 2 篇讲论 （四 44 至二十六 65） 西乃山律法的重申（四 44 至十一 32） 立约书（十二至二十六章） 第 3 篇讲论 （二十七至二十八章） 神对以色列民的计划旨意 第 4 篇讲论 （二十九至三十章） 在摩押与以色列民立约 摩西逝世前几件要事 （三十至三十四章） 四项庄严委任（三十一 1-29） 摩西之歌（三十一 30 至三十二 47） 对 12 支派的祝福（三十二 48 至三十三 29） 摩西死于毗斯迦山（三十四章）	内部准备 （一章） 信仰的原则 外部准备 （二章） 信仰的操练

三、由西乃到什亭

民十 11 至书二 24

这 1 部分的记载包括**以色列民在旷野漂泊的故事**（十 11 至三十六 13），**以色列民历史的回顾与展望**（申命记）和**以色列民计划进入应许地**（书一至二章），时间共约 38 至 39 年（图表 32）。**以色列民在旷野的故事**（十 11 至三十六 13），可以分为 3 部分。（图表 39，第一纵栏）：

(1) 旅程中的怨言（十 11 至十四 45）

(2) 旅程中断（十五至十九章）

(3) 继续旅程（二十至三十六章）

民数记的第 1 部分是**组织军队和全民**；第 2 部分是**前进**；第 3 部分是**退却**；第 4 部分是**重来**。

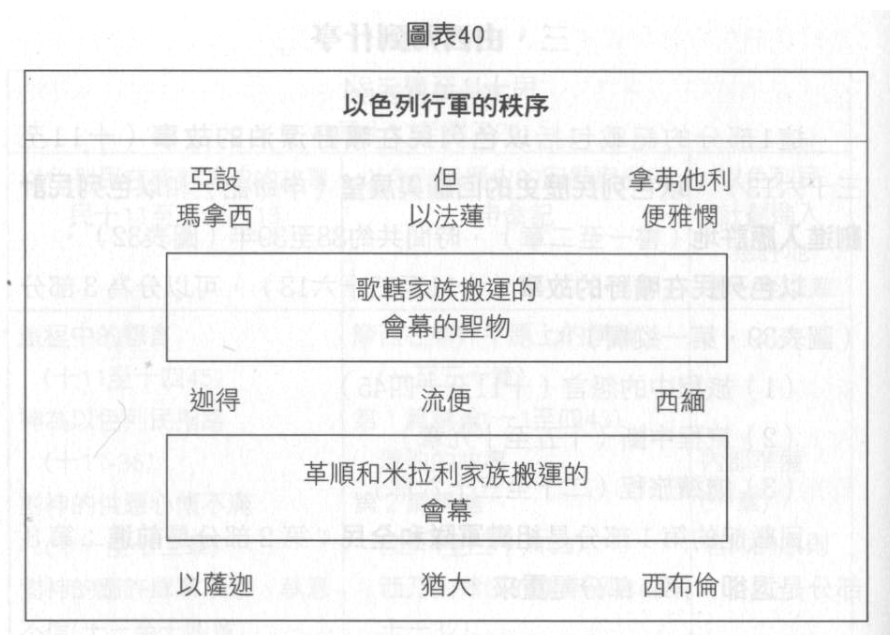
(1) 旅程中的怨言（十 11 至十四 45）

从西乃山到加低斯这段旅程是很重要的（十 11 至十四 45）。虽然这段旅程只要十一天就可以走完（申一 2），但以色列民却走了 2 至 4 个月，这是由于以色列会众一路上发牢骚不止，延误了行程。尽管如此，神还为他们作事，并答应他们的要求。

在此可分成 3 个部分来叙述：神为以色列民指路（十 11-36），对神的供应心怀不满、发怨言犯罪（十一至十二章）和对神应许的致命之不信（十三至十四章）。参阅图表 39。

(I) 神为以色列民指路（十 11-36）

神在旅途中的指引实在不容忽视（十 11-28）。图表 40 列出由后到前行进的秩序。



这支行进队伍除了列队中的 12 支派和利未人以外，还有属于各别支派的人，总共有 **200** 万人，他们的营地占地 **3** 平方英里。歌辖家族随同圣物到达以前，搬运会幕的革顺和米拉利家族已经抵达下一个营地支起了会幕，既没有延误也没有造成混

乱。

列队在会幕正前方的有 3 个支派；会幕和圣物之间又有 3 个支派；圣物前后各有 6 个支派，以便捍卫保全那些珍贵的圣物。行进的队伍其正中心就是约柜。「约柜前行的时候，摩西就说：耶和华阿！求祢兴起！愿祢的仇敌四散！愿恨祢的人从祢面前逃跑！约柜停住的时候，他就说：耶和华阿！求祢回到以色列的千万人中！」(35-36)

(II) 百姓对神的供应心怀不满、口出恶言（民十一至十二章）

在此我们看到百姓在他备拉因着路途难行而发怨言（1-3）；在基博罗哈他瓦因食物引发了贪欲（4-34），以及在哈洗录由领头人的煽动引起的骚乱（十一 35 至十二 16）。

(I11) 对神应许的致命之不信（民十三至十四章）

在加低斯发生的事造成了以色列民有史以来最大的危机之一。加低斯确实的地理位置鲜为人知，但它是以色列民第一段旅程终止的标记，在此他们开始漂泊流浪，这也是他们最后一段旅程的出发点。对以色列民而言，加低斯是仅次于西乃山的另一个重要据点。

这个悲惨的故事简单的来说包括：探子的使命（1-25）、探子回来的报告（26-33）和以色列民对神的背叛（十四章）。在此可见第十四章有多重要。

(2) 旅程中断（民十五至十六章）

这几章的记载包括 2 个立法部分（十五，十八至十九章）和 1 个叙述部分（十六至十七章）。立法部分是指将来而言，神清楚地表明即使以色列民犯罪，祂仍要履行与他们所立的约，将他们从埃及带到迦南地。

叙述部分清楚地记述了以色列民的罪——反叛并妄图掠夺亚伦的祭司职分。为此他们付出了沉重的代价（十六），神向以色列民表明祂的抉择，在此被记录下来（十七章）。

在此期间以色列**神治时期**的历史暂搁中止；此后的 38 年，他们不再前进；那些在加低斯反叛神的人离开了会众，在旷野中毁灭。

这 1 部分的记载给我们的印象确实使我们感到凄凉暗淡的伤感，对当时以色列民的信仰和道德光景，我们实在无法指望能找出任何他们所能确实依附的凭据。对于他们的行踪和进展；我们同样感到蒙眬难解。除了一连串的地名和种种臆测以外，我们实在找不到任何真实的凭据指引我们的思路。我们有理由相信当那短短一段重要的旅程突然终止时，神在西乃山发出前进的命令**事实上**已经暂停。我们没有证据认为以色列民在这漫长的流浪漂泊期间依然聚集在一起，因为他们在旷野的流浪漂泊根本没有目标和归宿，只是浪费时间，等候死亡。我们只能假设他们在广

漠的旷野自行解散，但彼此之间相距又不会太远。疾病、死亡和其他灾祸反复流行，频频发生，200 万人同时列队行进就是不可能的。不容置疑的是以色列民的核心摩西和亚伦以及利未人仍留在约柜的周围，不论他们在哪里，约柜仍是百姓心目中的民族生活和敬拜的中心。正是这个永远的中心——包含着以色列民真正的独特的永远、其流动迁徙就是摩西在民数记第三十三章和其他地方所论说的。毫无疑问的，他们所行出的都体现在对神释出的云柱所象征的指令绝对的顺从（九 21- 22）。

当约柜不时移动时有一部分人很有可能仍留在加低斯，直到以色列「全会众」（二十 1）在这里再次聚集。若确实如此，则与下一节经文作比较，在申命记第一章四十六节那句独特的记载（于是你们在加低斯住了许多日子）就能得着满意的解释了。

(3)继续旅程（民二十至二十六章） 到摩押平原（二十至二十一章）

以色列民新的一代回到了加低斯，该地 38 年前老的一代曾到过；米利暗在那里去逝。人们抱怨没有水喝；神要摩西吩咐磐石流出水来，摩西却用杖击打磐石，神惩罚他，不准他率会众进入应许之地。从那里摩西差遣使者去请求以东人让以色列民从他们的地经过，但遭到了拒绝（二十 1-21）。

以色列会众来到了何珥山，亚伦死在那里，南地的迦南人遭到毁灭（二十 22 至二十一 3），然后他们绕过了以东地，一路上他们抱怨旅程的艰苦，缺水而且除了吗哪无他物可吃；于是耶和华使火蛇进到百姓中间，咬他们。他们中蛇毒后悔改，摩西求神。摩西按神的吩咐造了一条铜蛇——预表主耶稣（约三 14-15），便所有望见它的人就必得活（二十一 4-9）。后来他们沿东海岸北上，在约但河东打败了亚摩利王西宏和巴珊王噩（二十一 10-35）。

在摩押平原上（二十二至三十六章）

民数记的这几章是段较长的故事，也是相当重要的。这里提到巴兰的预言（二十二至二十四章），巴兰所说的预言反倒祝福以色列人，反对摩押人。

毫无疑问的，巴兰说的预言都是出自神的启示，具有弥赛亚预言的特点。这些预言被称为「比喻」，共有 7 项比喻（二十三 7、18，二十四 3、15、20-21、23）。整篇故事是一出神圣的戏剧，其中的人物和事件都极为有趣，其情节也被描述的淋漓尽致。

由于巴兰邪恶的计谋（三十一 16）以色列人落入拜偶像和淫乱放荡，在后来的瘟疫中有 24,000 人丧生（二十五章）。

第 2 次人口的普查揭开了序幕（二十六章），并且颁布了各样的律法条例（二十七至三十章），米甸人被击败（三十一章）；流便和迦得 2 大支派以及半个玛拿西支派得着神的应许，在约但河东得了产业（三十二章）。

接着在三十三章记载以色列民从兰塞启程前往约但河的全程路线，在第三十三

章十八至三十六节所提到的地名似乎都是以色列民在漂泊期间所经过的地方。

接着记载迦南被征服后神对以色列民最后的教训（三十三 50 至三十六 13），民数记就在此结束。

从地理上看，以色列民漂泊的行程很清楚地可以分为 3 个阶段，即从埃及到西乃山（出十二 36 至十九 2），从西乃山到加低斯（民十 11 至十四 45），从加低斯到什亭（民二十一章和三十三章）。（参图表 32）

在第 1 阶段以色列民经过的地方有兰塞、疏割、以坦、比杂、录（Pi-Hahiroth）、红海、玛拉、以琳、汛的旷野、利非订和西乃（参图表 33）。

在第 2 阶段，以色列民经过的地方有他备拉（十一 3）、基博罗哈他瓦（十一 34）、哈洗录（十一 35）、巴兰旷野（十二 16）和加低斯（十三 26）。

至于第 3 阶段，在第二十一章和第三十三章列举的名单中，提到许多地名。这两份名单里的地名似乎是从不同的出处筛选来的，在好几处似乎矛盾不符，但是我们对这些地方不太认识，因此尚不能作有确据的评论。

虽然如此，有一点是显而易见的，那就是：以色列民曾先后两次到过加低斯，两次之间约相隔 38 年。第 2 次到达加低斯后，他们继续前行，来到何珥山，就是亚伦逝去的地方；后来他们又经过许多地方，最后到达摩押平原的什亭（三十三 37-49），摩西就死在那里，以色列民就此结束了在旷野的漂泊。

以色列民从出埃及在旷野漂泊 40 年，最后到达迦南的入口，经历了许多事件，每个事件都具有非常重要的意义。由前面所探讨的和图表都说明了这一点，但在此我们仍要提出几件值得特别关注的事件以供参考：

以色列民遭受逼迫、逾越、出埃及过红海的神迹、西乃山下安营、有关道德、民事和敬拜纪念仪式律法的颁布、会幕的完成、祭司职事的任命、营地的安排：为了敬拜、事奉和战争。云柱和火柱、以色列民的悖逆、加低斯的危机、旷野的漂泊、巴兰的预言、摩西的讲论、亚伦和摩西的死。

图表 41 以色列各支派军队的人数

第 1 次数点 主前 1490 年		第 2 次数点 主前 1452 年	
出三十章；民一章		民二十六章	
* 46,500	流便	43,730	
* 59,300	西缅	22,200	
* 45,650	迦得	40,500	
74,600	犹大	76,500	
54,400	以萨迦	64,300	
57,400	西布伦	60,500	
* 40,500	以法莲	32,500	
32,200	玛拿西	52,700	
35,400	便雅悯	45,600	
62,700	但	64,400	
41,500	亚设	53,400	
* 53,400	拿弗他利	45,400	
603,550	总计	601,730	

我们必须注意！以色列民在旷野漂泊的 38 年间有能力拿起武器去打仗的人减少了 1,820 人（参图表 41 的总计）。而且，我们应该看到：有 5 个支派（有星号的）参战人数减少了；其他 7 个支派参战的人数增加了。参战人数减少最多的是西缅（37,100），而增加最多的是玛拿西（20,500）。

图表 42

以色列各支派参战人数的增减

支派	第 1 次数点	第 2 次数点	减少	增加
流便	46,500	43,730	2,770	
西缅	59,300	22,200	37,100	
迦得	45,650	40,500	5,150	
犹大	74,600	76,500		1,900
以萨迦	54,400	64,300		9,900
西布伦	57,400	60,500		3,100
以法莲	40,500	32,500	8,000	
玛拿西	32,200	52,700		20,500
便雅悯	35,400	45,600		10,200
但	62,700	64,400		1,700
亚设	41,500	53,400		11,900

拿弗他利	53,400	45,400	8,000	
	603,500	601,730	61,020	59,200

申命记是记载摩西在摩押平原所作的 4 篇讲论（申一至三十章），同时也回顾了他晚年的重要事件（三十一至三十四章）。参阅图表 39 和 43。

第 1 篇讲论是一部漂泊的故事（申一 1 至四 43）。第 2 篇是西乃山下律法的重申，十分详尽的陈述并加添了许多特别的律例（申十二 1 至二十六 19）。第 3 篇讲的是神对以色列民的计划（二十七 1 至二十八 68）。第 4 篇说神在摩押与以色列民再立新约（二十九 1 至三十 20）。

最后提到的事包括 4 项庄严的训谕嘱托（申三十一 1-29）；摩西的预言之歌（三十一 30 至三十二 47）和他对 12 支派的祝福（三十二 48 至三十三 29）。

接着，在相当于附录的 34 章里，我们读到了这位集领导者、律法授予者、治理者和先知于一身的伟人摩西的逝去。

申命记				
第 1 篇讲论	第 2 篇讲论	第 3 篇讲论	第 4 篇讲论	结论
一 1 至四 43	四 44 至二十六 19	二十七 1 至二十八 68	二十九 1 至三十 20	三十一至三十四 12
回顾以色列民漂流旷野和神长期为以色列民的悖逆而忍耐	重申并诠释律法	神对以色列民的旨意和启示	神与以色列民所立新约的回顾和展望	摩西晚年临终前重要事件的记载
前言 一 1-5 由何烈山到加底斯 一 6-46 由加底斯到希实本和伯毗珥 二至三章 告诫以色列民要顺服、敬畏神 四 1-40 历史的注释 四 41-43	前言四 44-49 第 1 部份五至十一章 西乃山律法 (1) 宣讲十诫五 1-21 (2) 注释十诫五 22 至十一 32 第 2 部份 二至二十六章 特殊的律法 关于信仰 十二 1 至十六 17 关于治理 十六 18 至二十 20	对应许之地的指示 二十七章 顺服和悖逆的后果 二十八章	在旷野中 二十九 1-9 在应许之地 二十九 10-21 在被掳时期 二十九 22-29 回到应许之地 三十 1-10 最终的呼吁 三十 11-20	4 项庄严的责难 三十一 1-29 摩西的预言之歌 三十一 30 至三十二 47 最后的事件 三十二 48 至三十四 12 诗篇九十至九十一篇

	关于私人和社会生活 二十一 1 至二十六 15 结论二十 16-19			
--	--	--	--	--

摩西

迄今历史上最伟大的人物是亚伯拉罕，他在神造亚当以后 2008 年出生。亚伯拉罕出生 425 年以后，另一位伟人摩西出生。大致而言，亚伯拉罕活在主前 2000 年；摩西活在主前 1600 年。

由于摩西在历史上占有重要的地位，在此用些篇幅，概要的介绍他的生平。

(A) 回顾：摩西他当时的时代及其生平

第 1 段时期（出二 1-15a：共 40 年）

埃及王子摩西

1. 他的童年和青年时代（二 1-10）
 - 出生和隐藏（二 1-4）
 - 得救和被收养（二 5-10）
 - 教育和蒙启发（徒七 22-25）
2. 中年时代（二 11-15a）
 - 杀了一个埃及人（二 11-12）
 - 激怒希伯来兄弟（二 13-14a）
 - 害怕而逃离埃及（二 14b-15a）

第 2 段时期（出二 15 至四 28 共 40 年）

米甸的牧人摩西

1. 家庭生活和牧人生活（二 15b-22）
 - 抵达米甸（二 15b）
 - 保护流珥的女儿们（二 16-20）
 - 娶西坡拉为妻（二 21-22）
2. 神的呼召和托付（二 23 至四 28）
 - 法老继续残酷压迫以色列人（二 23-25）
 - 呼召摩西做拯救工作（三 1-10）
 - 摩西的推辞和神的回答（三 11 至四 17）
 - 摩西对神旨意的降服（四 18-28）

第 3 段时期（出四 29 至申三十四 12 共 40 年）

在旷野的先知摩西

1. 从埃及到西乃山（出四 29 至十九 2）

- 与法老的冲突（四 29 至十二 36）
- 西乃山之行（十二 37 至十九 2）
- 2. 在西乃暂留（出十九 3 至民十 10）
 - 以色列民族的组成（出十九 3 至利二十七 34）
 - 营地的安置（民一 1 至十 10）
- 3. 从西乃山到什亭（民十 11 至申三十四 12）
 - 从西乃山到加低斯巴尼亚（民十 11 至十九 16）
 - 从加低斯到摩押平原（民二十 1 至申三十四 12）

(B) 评价他的工作和贡献

I 多重使命

- 1. 领导者（诗七十七 20）
- 2. 律法授予者（约一 17）
- 3. 治理者（徒七 35）
- 4. 先知（何十二 13）

II 非凡的才能

- 1. 在教育方面
- 2. 在政治方面
- 3. 在军事方面
- 4. 在训练方面
- 5. 在信仰方面

诗篇第九十至九十一篇

第九十篇的开头标题注明作者是摩西，但是诗篇第九十一篇并没有注明作者是谁。**摩尔顿教授 (Prof. R. Moulton)**指出这 2 篇诗是在申命记第三十三章二十七节里神对摩西最后祝福的 2 行诗句的延伸（申三十三 27）。

「永生的神是你的居所；祂永久的臂膀在你以下。」

诗篇第九十篇是由前面的第一行延伸出来的；诗篇第九十一篇 是由第二行延伸出来的。

「主阿！祢世代代作我们的居所。」（诗九十 1）

「祂必救你……。」（诗九十一 3、11、14-15）

在以色列的历史里再也没有比这个时刻更能与这 2 篇诗篇所表达的意境相吻合，而且我们可以有把握的推测：摩西是在他作以色列民领袖的晚年写下这 2 首诗的。

在民数记第二十五章一节，我们读到以色列民住在**什亭**：在约书亚记第三章一

节，我们读到他们离开了什亭。随着这次的迁徙，**以色列民在旷野**的漂泊就结束（参图表 32）。

整整 40 年显出，神是统管者并且是治理者，祂亲自带领着以色列民走过这一段坎坷的路途，虽然祂的子民一直犯罪，祂仍然一如既往地推展祂的救赎计划。虽然神对以色列民的爱彰显在他们的历史里，但这种爱始终没有明言，直到摩西在他的第 2 篇讲论才明确的提到（七 7-8），这篇讲章是开启以色列历史的关键钥匙。

到此我们已经讨论过旧约开头的 5 本书卷即摩西五经，我们再来看看这几本书卷之间的关系，如此就可以认识整个救赎计划的进展。

摩西五经各书卷之间的联系和比较

1. 创世记与出埃及记	
创世记	出埃及记
神旨意的显明 人的努力与失败 神应许的话 一个民族蒙拣选 神怜悯的拣选 民族的启示	神救赎计划的开展 神的大能和得胜 工作的实现 一个民族蒙呼召 神拣选的动机和方式 民族的组成实现

2. 出埃及记与利未记	
出埃及记	利未记
来亲近神 赎罪的事实 由罪人率先开始 神寻找人 基督是救主 我们罪孽昭彰 揭示神就是爱 引导以色列民与神联合 使我们的罪得赦 拯救我们脱离撒但	保持与神亲近 赎罪的律例 圣者摩西率先出场 人亲近神 基督是使成圣者 我们污秽显明 揭示神就是光 引导以色列民与神交通 呼召我们洁净自己 要我们将自己奉献给神

逾越 神从西乃山上说话	献祭 神从会幕里说话
---------------------------	--------------------------

3. 利未记与民数记	
利未记	民数记
信徒的敬拜 洁净的历程 我们的属灵地位 我们内在的光景 在礼仪上 圣所 我们特有的恩典 与神交通 祭司 进到神面前	信徒的事奉 天路历程 我们的属灵长进 我们外在的行为 在历史上 旷野 我们应负的责任 对神不忠 利未人 事奉人

4. 由创世记到民数记与申命记	
由创世记到民数记	申命记
人类的历史 外在的事实 经历神的道路 以色列民的历史进程 神的作为	属灵的意义 灵里的光景 揭示神的爱 以色列民历史的哲理 神的原则

若再进一步的讨论，我们也可以看见申命记与约书亚记之间的关系。

申命记与约书亚记	
申命记	约书亚记
事先确立的前景	已经得着的经历
信心的异象	信心的经历
以色列民继承产业	以色列民所拥有的
信心的原则性	信心的实际面（行动）
呼召去战斗	兵戎相见
现实和理想	理想变成现实
可能性	付诸实现

还可以看见约书亚记与士师记之间的关系。

约书亚记与士师记	
约书亚记	士师记
属天的	属地的
属灵的	属肉体的
喜乐的歌	忧伤的歌
得胜	失败
进步	倒退
信心	不信
自由	捆绑

士师记的时代在撒母耳记上第七章结束；严格地说，也就是神治时期的结束（图表 28）。

在神治时期是紧接在以色列民在埃及和以色列民在旷野以后，以色列民在应许之地的时期（图表 46）。但是只有部分「以色列民在应许之地」属于这时的神治国时期，大约历时 3 个半世纪；其余的部分应归划于君主治国时期，大约历时 500 多年。

第 1 幕
第 2 场景 以色列国
第 1 时期 神治国时期

以色列民在应许之地
在约书亚率领下
士师秉政

图表 46

以色列民在应许之地 书一 书 1 至撒上一 1 至七 17	
在约书亚率领下 约书亚记	士师秉政 士师记、路得记、撒上一 1 至七 17
进入应许之地（一 1 至五 12） 准备（一 1 至二 24） 征途（三 1 至四 24） 洁净行割礼（五 1-9） 守逾越节（五 10-12） 征服应许之地（五 13 至十二 24） 中部战役（五 13 至九 27） 南方战役（十 1-43） 北方战役（十一 1-23） 全地战役（十二 1-24） 拥有应许之地（十三 1 至二十四 33） 12 支派分配（十三 1 至二十一 45） 应许之地 约但河东的祭坛之争（二十二 1-34） 约书亚临终的话（二十三 1 至二十四 33） 及其去世	从约书亚到士师时代（一 1 至三 6） 回顾以往（一 1 至二 10） 展望未来（二 11 至三 6） 士师秉政时期（三 7 至撒上一 1 至七 17） 士师的传承（三 7 至十六 31） 士师时代的光景（十七 1 至二十一 25； 路得记） 最后的士师（撒上一 1 至七 17）

（约书亚记）

本书内容有四分之一世纪的历史（主前 1451-1426），记载一个动人的故事。全卷书可以分成 3 部分，个别记述以色列民的历史进程和神救赎的计划。一开始我们读到的是：

以色列民进入应许之地（一 1 至五 12）

为了进入应许之地，开始**准备工作**——既有神和摩西的勉励 劝导，也有具体行动；准备有内在的（一章），也有外在的（二 章）。以色列民受到勉励要顺服神的旨意，又要刚强壮胆；顺服必然刚强、刚强显出顺服。

2 个探子被差遣前去刺探并回报情况。38 年前，12 个探子曾被 差遣刺探军情，但只有 2 个人回报坚持倡导进军；这次只派了两个人。

接着第三至四章记载以色列民迈进应许地的事。进程可分 2 个 阶段：向约但河**前进**（三章）和**渡过约但河**（四章）。祭司抬着约柜走在队伍的最前头，以色列民紧跟在其后。在红海出现的神迹在约但河又重现。穿越红海表示以色列民脱离埃及；穿越约但河意味着以色列民踏进迦南地。过红海预表救赎；过约但河预表奉献。

由什亭到吉甲相距有 6 至 7 英里，先知弥迦嘱咐人们要记住这 两地之间所发生的事（弥六 5）。以色列人在约但河上竖立的 12 块石头标记着他们旅程在此终止；那立在吉甲的 12 块石头则标记着以色列民拥有应许之地的开始。

但是以色列民与仇敌交战以前还必须完成 2 件大事。在旷野出生的男子仍未行割礼，因此到了应许之地后作的第 1 件事就是约书亚为他们**行洁净的割礼**（五 1-9）。第 2 件事就是守逾越节（五 10-12），那是以色列民在应许之地第一次守逾越节，这也许是百姓离开西乃山以后第一次守逾越节（民九章）。行割礼让以色列人想起 神与他们所立的约；守逾越节使他们记得是神的大能使他们脱离捆绑。

在吉甲安营后的次日：「吗哪就止住了」（五 11-12），人们就吃迦南地的土产。

对所有这些发生的事其预表的重要意义，我们不再多作阐释；若加以评论，必将离开本题，但是其预表的意义也不可完全忽视，如同新约明白地宣称在这些史实的背面确是有其属灵的实际隐意（约六章；林前五 6-8，十 1-12）。接下来约书亚记提到——

以色列民征服应许之地（五 13 至十二 31）

就在正要举兵向耶利哥进军以前，约书亚看到了耶和华差遣的天军元帅的异象（五 13-15）。在旧约里我们发现，神每次的显现都与当时人的境况和需求相符适应：祂以立法者的身份在摩西这位制定律法的人面前显现；在军人约书亚面前，祂以军队元帅的身份显现；祂对他们两人都曾说：「当把你脚上的鞋脱下来，因为你所站之地是圣地。」（出三 5）杖是摩西职事的标记，刀是约书亚职事的标记。

接下来的记录是以色列民遵照他们明定的计划征服应许之地。一系列的争战

包括 3 个界限分明的地域，即中部、南方和北方战役，每次的战役对以色列民而言都是一场危机。

中部战役（六至九章）

以色列民攻打中部的城邑，切断南北敌军，使仇敌无法联手抵抗。

接下来的情节记载他们如何攻下耶利哥城（六章）：由于亚干犯罪，以色列民在艾城失利（七章）；艾城的倾毁（八 1-29）；在以巴路山上重申圣约（八 30-35），以及基遍居民的诡诈（九章）。这些事件对于初到迦南地的以色列民，甚至对现在的我们都是宝贵的教训。以色列民在耶利哥城战胜的奥秘是信心、勇气和顺服；在艾城挫败的原因是贪婪、忤逆和自以为是。第八章记述百折不挠、越挫越勇的教训，也阐明了以圣战为策略的价值。第八章三十至三十五节应与申命记第二十七至二十八章一起研读。这部分经文强调神的旨意至高无上与亲近神惟一可行的方法。军兵首先建造的不是堡垒，乃是祭坛。

以色列民受基遍居民的诡计所蒙骗，因为他们「并没有求问耶 和 华」（九 14）。他们没有祷告，而且又忠于自己原先随意的应许（九 18-20），因而为此付出了代价，这是 2 项值得我们警惕的教训。

南方战役（十章）

以色列大军调头挥师南下，长途转战，无情地摧毁路过的城邑。**伯和仑**之战如同在中部战役里攻陷耶利哥和艾城一样，是整个南方战役最杰出的战果，正如**史坦利院长（Dean Stanley）**所说：「这是世界历史上最重要的战役之一」，因为在约书亚的请求下，为了这场争战「日头在天当中停住」（13）。

在此记载的整篇故事一再强调以色列的仇敌必须「尽行杀灭」（28），一个也不放过，这是神的命令，在本章至少出现了 12 次之多。

以色列在伯和仑、玛基大、立拿、拉吉；伊几伦、希伯仑和底璧都大获全胜：「约书亚从加低斯巴尼亚攻击到迦萨，又攻击到歌珊全地，直到基遍。」（41）

北方战役（十一章）

这是以色列民征战应许之地的第 3 大阶段，这场仗打得非常艰苦（18）。战争的焦点是**米伦湖**，在那里有好几个民族和列王联合集结与以色列对抗，但是他们还未作好准备，约书亚就对他们发动攻势并全面歼灭他们（1-14）。大败敌军后，约书亚转战对付北方的亚纳族人：「将他们和他们的城邑尽都毁灭」（21）。到此，约书亚征战应许之地终于告一段落（15-23）。

第十二章综合记述了征服应许之地的战役，其中的细节之精确、意义和教训，我们应该特别加以关注。首先是摩西领导的约但河东争战的胜利（2-6）；接着是约书亚领导的约但河西的大捷（7-8）；最后是西部征战的 3 个阶段：中部（9）、南方

(10-17) 和北方 (18-23) 战役，以一个总和作结尾 (24)。这部分的总结摘要为的是让以色列民永远铭记神的恩典，儆醒感恩。

征服应许之地

中部战役 (六至九章)

危机：耶利哥、艾城

南方战役 (十章)

危机：伯和仑

北方战役 (十一章)

危机：米伦湖

整个战役 (十二章)

约但河东；约但河西

中部；南方；北方

接着本书第 3 部分提到——

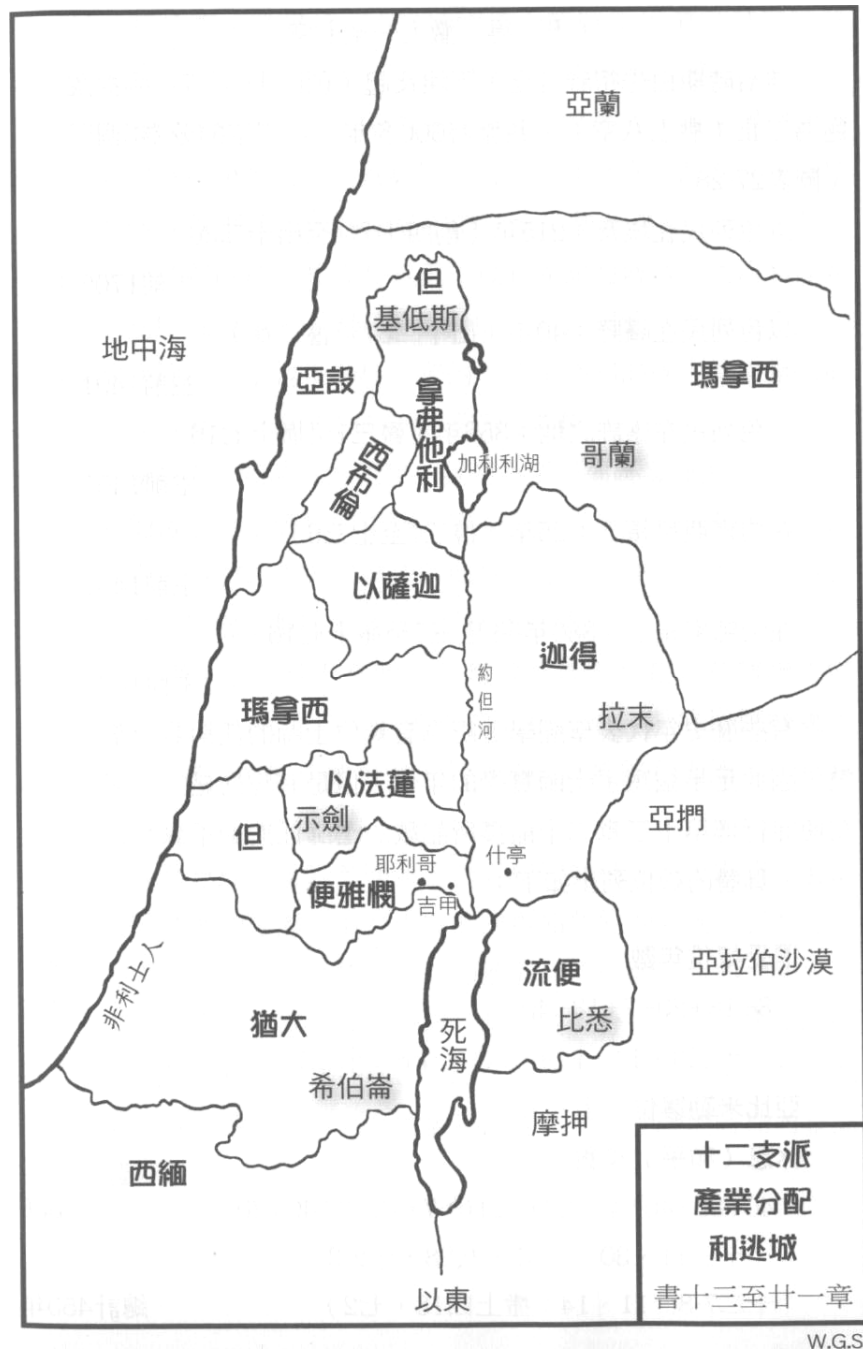
以色列民拥有应许之地 (十三至二十四章)

在此记载的并不只是一连串地名的记述。各支派如何分配征服之地并不是凭着自己的随心所欲而决定的，乃是根据各支派所公认的原则合理分配土地，譬如按着拥有者的资格、地位 (十七 16, 十九 9、47)；征服权益 (十七 14、17-18)；神的旨意 (十三 6, 十四 2)；请求 (民三十二 1-5)；神的特许 (二十一 3)；诉求 (十五 19) 和忠诚 (十四 13-14)。

经文还清楚的言明：有些以色列支派本在应许之地应占有更多产业，但因为疏懒 (十八 3)、掉以轻心 (十六 10, 十七 12) 或软弱无能 (十五 63, 十七 12)，结果未能完全拥有。

此外，神藉着约书亚向以色列人晓谕：「无心而误杀人的」(过失杀人的) 可往逃城避祸消灾。这些逃城，有 3 个在约但河以东，即比悉、拉末和哥兰；还有 3 个在约但河以西，即基低斯、示剑和希伯仑。

地图 5 十二支派产业分配



以色列人在应许之地，在士师秉政之下

(士、得，撒上一至七章)

神治时期由先祖雅各全家下埃及起（创四十六 5-7）到扫罗蒙拣选为王止（撒上八章），共历时 600 多年，可明确的分为 3 个时期：（图表 27-28）

以色列民在埃及：215 年（创四十六 1 至出十二 36）

主前 1706-1491

以色列民在旷野：40 年（出十二 37 至书二章）

主前 1491-1451

以色列民在应许之地：356 年（书三 1 至撒上七 16）

主前 1451-1095

在约书亚率领下：25 年（书三 1 至士三 6）

主前 1451-1426

在士师率领下：330 年（士三 7 至撒上七 16）

主前 1426-1095

有些历史年代表圣经学者认为有几位士师的任期是有部分的重叠，因此足足缩短了士师实际的年代。但是有趣的是士师记和保罗在使徒行传第十三章二十节里所记载的士师任期却不谋而合，完全一致。具体的数位列出如下：

遭受奴役年数

8+18+20+7+18+40 =111

（士三 8、14，四 9，六 1，十 8，十三 1）

亚比米勒篡位（士九 22） =3

休息（和平）年数 40+80+40+40+23+22+6+7+10+8+40+20 = 336

（士三 11、30，五 31，八 28，十 2-3，

十二 7-8、；11、14；撒上四 18，七 2） 总计 450 年

但是我们同时也要指出：使徒行传第十三章十九至二十节还有另一种诠释：就是这 450 年指的是士师时期以前的日子（参 R. V.），因此士师的年代有多久至今仍是一个争议的课题。

士师时代既是指以色列民的领袖摩西和约书亚，到扫罗被拣选为王治国的时期开始之间一段动荡不安、多变无常的时期。这时期一连串的传奇性事件记载在圣经中的三十二篇章里（士一 1 至撒上七 26）。在这个时期百姓没有君王，没有先知的传承；也没有固定的首都、圣所或政府。一切都是应时的，非正规的，不定多变的，其信仰和道德的光景也是游移不定的。这个时期的两大特点是百姓的悖叛不驯、拒不认罪和主的持续不断的怜悯。

为了要认识士师时代的概貌，我们必须仔细研读图表 46 和 47。**士师的传承**是士师记的主要内容；在此以前如同序幕，它回顾了约书亚在世时的往事，又展望了此后的历史；在士师传承以后记载了 3 件事，反应了整个士师时代的光景和境况。

第 1 件事（十七至十八章）提到当时普遍存在人背离神的情况；

第 2 件事（十九至二十一章）说的是人类普遍的**道德败坏**；

第 3 件事提到尽管败坏如此普遍，仍有些人是虔诚和圣洁的（路得记）。

这 3 件事穿插在士师参孙与士师以利和撒母耳职分之间，中断了**士师之间传承**

的连续。这些士师的故事如此的安排绝非偶然，也非刻意斧凿，因为最后两任的士师显然与他们先前所有的士师大不相同，但是他们的职事仍互有关联：以利的职分是祭司，撒母耳的职分却是先知（撒上一 9；徒十三 20）；由撒母耳记开头 7 章的扼要记载里，我们清楚地看到 2 个体系的过渡，即从神治时期过渡到君王治国时期。

士师时代以色列民的仇敌



士师时代							
士十一 1 至撒上七 17							
序言 一 1 至三 6	士师的传承 三 7 至十六 31					光景 十七 1 至二十一 45 路得记	变迁时期 撒上一 1 至七 17 (1) 以利 的士 师职 任 一 1 至 四 22 40 年 非利 士人 击溃 以色 列民 ，并 掳获 约柜
(1) 回顾以往 一 1 至二 10 以色列民的失败 一 1-36 耶和华使者的谴责 二 1-5 回顾约书亚生前岁月 二 6-10	回合	敌人	奴役年数	士师	安息太平年数	(1) 背教的故事 米迦和但族人	
	第 1 三 7-11	米所波 大米王	8	俄陀聂	40	十七 1 至十八 20 不信神	
	第 2 三 12-30	摩押人	18	以笏	80	(2) 一个复仇 的故事 一个利未人和 便雅悯一家人 十九 1 至二十一 45 道德败坏	
	第 3 三 31 至五 31	非利士人 迦南人	20	珊迦 底波拉 巴拉	40		
第 4 六 1 至八 32	米甸人	7	基甸	40	(2) 撒母耳作 士师 五 1 至七 17 20 年 以色列民 信仰的复兴 最后击溃 非利士人		
(2) 展望未来 二 11 至三 6 士师在任时期 二 11-23 留下的敌人 三 1-6	第 5 八 33 至 十 5	亚比米 勒篡位	3 篡位	陀拉 睚珥	45	(3) 一个奉献 的故事 摩押女子路得 得一至四章 虔诚和圣洁	
	第 6 十 6 至 十二 15	亚扪人	18	耶弗他 以比赞 以伦 押顿	31		
	第 7 十三 1 至十六 31	非利士人	40	参孙 奴役期间	(20)		

士师记序言

一 1 至三 6

这里的引言是为以后的记述铺路。很有可能序言写成以前，此后的记载早就成形了。

序言可分成 2 部分：**回顾**（一 1 至二 10）和**展望**（二 11 至三 6）。前者向以往回顾，后者向未来展望：前者是反思，后者是期盼；前者指出过去的失败，后者指明将来的再失败。

在本书**圣经救赎史剧纵览**里，必须明确的指出神是至高无上的，而且拜偶像就是罪。士师记比其他圣经所有的书卷更加明确地同时点明这两点，并阐明这两者之间的关系。神将以色列民分别出来。神吩咐他们不可与其他的民族结盟或立约，不可与外族通婚，并且要弃绝他们的神（申七 1-11，十二 1-3）；并晓谕违抗神的命令其严重的后果（申二十七 15）。士师记是对申命记里的这些章节作更详尽的诠释。

序言的第 1 部分（一 1 至二 10）告诉我们以色列民未能与异教徒划清界限；第 2 部分（二 11 至三 6）记载其结果就是拜偶像，激起了神的忿怒。

回顾（一 1 至二 10）：疏忽的罪（「法」「不作为」的罪）

以色列民的失败（一 1-36）。神的使者的谴责（二 1-5），回顾约书亚生前的日子（二 6-10），见图表 47。

序言的第一部分显然是指约书亚的时代，因为开头第一句话「约书亚死后……」应看作是指约书亚记。这里的回顾与约书亚记中类似对比的章节：

士师记	约书亚记	士师记	约书亚记
—10-15	十四 6-15 十五 13-19	—27-36	十六 10 十七 11-13
—19	十七 16	—29	十六 10
一 20 上	十四 9	—36	十五 3
一 20 下	十五 14	二 3	二十三 13
—21	十五 63	二 6-10	二十四 28-31

与其他的支派相比，犹大支族较能遵行神的旨意而行（一 1-20），神曾谴责便雅悯、玛拿西、以法莲、西布伦、亚设、拿弗他利他们的失败，因为他们**没有赶出仇敌，反倒容许仇敌在他们之间居住并服苦役**（一 21-36）。

展望（二 11 至三 6）：违约的罪（「法」「作为」的罪）

序言的这 1 部分为接下来的 7 个循环的叙述提供了钥匙。其内容可以用 4 个词来表述：**叛逆、惩罚、悔恨和安息**，或用另 4 个词：**犯罪、奴役、祈求和拯救**。在经文里这些词是从以下的话语表达出来的：「以色列人行耶和华眼中看为恶的事」；「耶和华的怒气向以色列人发作，就把他们交在……四围仇敌的手中」；「以色列

民向耶和华呼求」；于是「耶和华兴起士师」（二 11-23）。这些措辞或他们的同义语先后出现了 7 次（三 7-11，三 12-30，三 31 至五 31，六 1 至八 32，八 33 至十 5，十 6 至十二 15，十三 1 至十六 31）。

士师的传承

（三 7 至十六 31）

正如我们前面所说的（图表 47），这里是 7 个循环的叙述，每个叙述都有固定的表述——**即犯罪、奴役、祈求、拯救**。这些记载极其生动，无疑都是针对当时事情发生所作的描述。可能各支派都各自记载自己部族的兴衰，然后编者将其中几个部族的记载史实，根据这个固定的表述形式综合起来写成士师记。对于这些记载，其中许多的疑问仍无人能回答。虽然问题仍未解决，这些记载依然有一些非常明显的特点，值得我们关注。

1、在每一叙述里，书中的每个主要部分问题都是起因于**拜偶像**。很清楚，士师记的主题就是「**远离偶像**」。

有关偶像的章节（参阅二 2-3、11、13、17、19，三 6-7，六。10，八 27、33，十 6、10、13-14、16，十七 3-5，十八 14、17-18、20、27、30-31，二十一 25）。以色列民所拜的偶像是随着他们周遭的外邦人所拜的神而异，但有一点是共同的，就是他们否认真神的权柄，否认神的呼召，否认与神立约后应担负的义务。

2、对以色列民的仇敌其身份的确认以及他们崛起的地区，我们也必须注意。这些仇敌是：米所波大米人、摩押人、亚玛力人、迦南人、米甸人、亚扪人和非利士人，共计 7 族（参图表 47）。

「以色列全地」（撒上十三 19）的范围：北起黑门山，南至加底斯一巴尼亚；西起地中海，东至约但河，包括流便、迦得和半个玛拿西支派所占领的约但河以东的土地。与这疆界 4 邻的有：**米所波大米人在亚兰的东北方，摩押人和亚扪人在约但河以东。迦南人在以色列全地的西北方。非利士人在西方地中海的沿岸。亚玛力人在西乃半岛；米甸人则占据亚拉伯**。由此我们可以看到以色列的仇敌分布在四面八方。（参地图六）

3、同时，我们也应注意到：拯救者或士师来自至少 8 个支派，即出自**犹大的俄陀聂**，以比赞，可能还有底波拉；出自**便雅悯**的以笏；**拿弗他利**的巴拉；**玛拿西**的基甸；**以萨迦**的陀拉；**西布伦**的以伦；**以法莲**的押顿，但的参孙，以及**利未**的以利和撒母耳；**耶弗他和睚珥**则是基列人（参地图 6 和图表 47）。

4、13 个士师当中（**珊迦、巴拉和亚比米勒**不在此列），我们对其中的 5 个士师——**陀拉、以比赞、睚珥、以伦和押顿**，几乎一无所知。睚珥和他的儿女们显然富甲一方，声势显赫（十 3-5）；至于有关以比赞和押顿，经文只提到他们的儿女（十二 8-10、13-15）。

其余 8 个士师，其中的 2 位——俄陀聂和以笏非常重要；其他 6 位士师——底波拉、基甸、耶弗他、参孙、以利和撒母耳，则因各人不同的因素在历史和宗教信仰上，都具有相当重要的地位。

(1) **俄陀聂**（三 7-11）。迦勒的侄子和女婿（一 12-15；书十五 16-19）：「耶和华的灵降在他身上」（三 10），藉着神，他将以色列民从米所波大米 8 年奴役中拯救出来。

(2) **以笏**（三 12-30）。他将以色列民从摩押 18 年的奴役中拯救出来，但圣经并未记载他是藉着「耶和华的灵」作成这事。对他那血腥的计谋，我们看不到赞颂之词；他对伊几伦说「**我奉神的命**」，实际上神并没有吩咐他如此作；以笏显然是说谎。

(3) **珊迦**（三 31，五 6，十 11）和巴拉一样，他是个军人，并非士师。从士师记第五章六节我们可以看到他与底波拉和巴拉是同时代的人。我们读到在这个时期他击杀了非利士人，充分表现了他的智慧和勇气。

(4) **底波拉**（四 1 至五 31）。以色列民被迦南人「**大大欺压以色列人二十年**」后就「**呼求耶和華**」。耶和華就呼召巴拉拯救他们，兴起底波拉作他们的士师。虽然在士师记里底波拉应是个重要的士师之一（四 8-9），但是很希奇的是在希伯来书第十一章三十二节里提到「信心的英雄」，巴拉是其中之一，而竟未提到底波拉。她是 13 位士师中惟一的女士师，她是人的妻子、女先知、诗人，是一位具有大众公认才华气质和勇气的人物。底波拉的歌（五 1-31；实际上是她和巴拉合作的歌）是圣经中 3 首伟大的经典之作之一。第 1 首是过红海后摩西和百姓向耶和華歌颂的歌（出十五章），第 2 首是摩西向以色列人告别的歌（申三十二 1-43）。

这个悲惨的故事是记述基尼人希百的妻子雅亿，违反了人的常理并且背离了地主待客之谊，杀害了迦南王耶宾的将军西西拉。底波拉歌颂了这件可怕的行为，她说：

「愿基尼人希百的妻子雅亿，比众妇人多得福气，比住帐篷的妇人更蒙福祉。西西拉求水，雅亿给他奶子，用宝贵的盘子，给他奶油。雅亿左手拿着帐篷的橛子，右手拿着匠人的锤子，击打西西拉，打伤他的头，把他的鬓角打破穿通。西西拉在她脚前曲身仆倒，在她脚前曲身倒卧；在哪里曲身，就在哪里死亡。」（士五 24-27）

这件可怕的行为并没有对征服迦南人有任何的帮助，因为耶和華早已藉助以色列的军队完成战胜迦南人的工作（四 14-16，五 19-22），但是若我们明白当一个男人踏进了亚拉伯女人的帐篷里就有遭杀身之祸的可能，我们就不会感到雅亿的行为那么可怕的了。

(5) **基甸** (六 1 至八 28) 他是整本士师记里向我们呈现的人物中算为最英勇、果敢的士师。他是所有士师中**神的使者**惟一向他显现的，旧约里有 80 多处**提到神的使者**（祂无疑是三一神中的第二位），其中 20 处是记载在士师记里。这 20 处经文说到神的使者，7 处与基甸有关，10 处与参孙的父母玛挪亚夫妇有关，其余 3 处，两处记载在士师记的序言里（二 1-4），另一处是在底波拉的诗歌里（五 23）。

神的使者直接在基甸面前显现，呼召他并交托重任，使基甸在士师中占有独特的地位。

此外，耶和华的灵曾先后降临在 4 位士师身上，基甸就是其中之一（六 34），其余 3 位是俄陀聂，耶弗他和参孙。

基甸得着耶和華交托的重任，要拯救以色列民脱离米甸人长达 7 年的欺压。他的故事可以分为 5 个部分：(1)呼召、(2)预备、(3)大败敌军、(4)战后、(5)后续事件。

(1) 呼召 (六 1-24)

米甸人属于野蛮的游牧民族，专爱袭击邻族，抢夺他人的庄稼和牲畜（1-6）。以色列民因「极其穷乏，就呼求耶和華」。于是耶和華差遣一位不知名的先知到他们那里，指责他们过去的叛逆（7-10）。那时基甸全家住在玛拿西西南边境的小镇俄弗拉上。当时他正在为全家人打麦，神的使者向他显现，呼召他拯救他的同胞，同时以杖引火烧尽了基甸献给他的祭品来证实自己确实是耶和華的使者。于是基甸在那里筑了一座坛，起名叫耶和華沙龙，意思是「耶和華赐平安」（11-24）。

「玛拿西中一个最微小的青年，神有托负及工作临到他，他也欢喜接受这伟大超然的呼召。虽然这呼召远超过他的认识，但没有向他请示，只深深的找着他和跟随他，神赐给他勇气，并带着武器去争战，吩咐他前进，直到其他支派也归顺他，他的名字已与神的名联合起来。」

迈尔 (F.W.H. Myers)

(2) 预备 (六 25 至七 15)

审判要从神的家开始（彼前四 17），为此，基甸藉着 10 个人的帮助，连夜拆毁他父亲曾为巴力在俄弗拉所筑的坛和木偶，因此当时的人称基甸为耶路巴力：意思是「让巴力与他争论」（25-32）。

当面对着仇敌集结安营时，基甸求神赐下凭据，证明确是神呼召他担当这个重任。神果然赐下露水落在羊毛和地面上的异象（33-40）。接着神晓谕基甸说：他的 32,000 人军的军队过于庞大；于是藉着 2 次试验，他撇下 31,700 人：其中 22,000 是胆怯怕死被遣回家，并将另外的 9,700 人延缓解散，最后只留下 300 个勇士（七 1-8）。

最后，基甸在深夜潜伏到敌军营旁听到米甸军兵叙说的梦境，从而完成了他那

惊险奇袭前的准备（七 9-15）

（3）大败敌军（七 15-22）

此后发生的事描述的很简要，但很生动。300 个勇士分作 3 队；每位勇士手里拿着一只号角和一只空瓶子，瓶中藏着火把。午夜 3 更之初 300 个勇士分 3 路向敌营进攻。基甸发出信号后，勇士们吹响号角打破瓶子，亮出火把，如犹太勇士那样高声呼喊：「耶和華和基甸的刀！」这一声呐喊顿时引起整个敌营恐慌，米甸人纷纷逃窜，但却难以躲过基甸勇士们的刀锋（15-22）。

基甸下令勇士冲锋陷阵，攻入仇敌的营地，
手拿简陋的武器
一个空瓶一把火炬，号角四响勇士杀到，
顿时敌军兵败如山倒！

200 多年前，米甸人曾攻打过以色列民（民三十一章）。基甸以后，圣经记载米甸不再是以色列民的仇敌了。

（4）战后（七 23 至八 21）

耶斯列平原大捷后，米甸人的王和首领均被处死，并且那些在基甸和他的战士们急需救援时拒绝提供救助的疏割和毗努伊勒的军兵也都受到惩罚。

（5）后续事件（八 22-32）

在此有 2 件大事，成为鲜明的对比。第 1 件事归功于基甸；第 2 件则恰恰相反。

（A）基甸拒绝接受治理百姓的要求（八 22-23）

当时有人想要建立君王治国以取代神治的国度；事实上这种体制的更迭在 200 多年后才实现；但是基甸坚决拒绝他们的要求，坚持仍然维护神的治理，他说：「惟有耶和華管理你们。」这是基甸上达到的最高境界；但是，噫！不久他却立即下降到当代一般人的水平。

（B）他助长了拜偶像（八 24-27）

当基甸收缴金饰战利品时他没想到拜偶像。他以这些金饰品制造了 1 个以弗得，放在本城俄弗拉备用，结果引发了百姓拜偶像，因为「后来以色列人拜那以弗得行了邪淫；这就作了基甸和他全家的网罗。」这就是他曾有辉煌的业绩却沦落为悲惨的结局。这也正警告我们潜伏在成功背后的风险，提醒我们采用不正当的手段来实现原本正当的构想是何等的愚拙和危险。

若基甸的故事在他战胜米甸人后就结束，他可能仍被视为古代最杰出的伟人之一，但是两鬓斑白的圣者可能会晚节不保，自信的向导可能会迷路身陷泥沼；

诗人继续说：

「我看到那一路乘风破浪，激流
勇进的航船 最后倾覆消失在那天堂
的大门口。」

当初曾在俄弗拉勇敢地拆除偶像的基甸（六 25-27），最后却把他的同胞拖回他们原初的光景里！（八 27）

当初基甸并没有蓄意鼓励百姓拜偶像，但却是他所作所为的结果所引起的；因此我们不仅都应该对自己的行为负责，而且多半更应该为我们所行出的后果负责。

基甸刚出场时既贫困又卑微（六 15），但是过后他既富有又自信。他有许多妻子，一个小妾，除了众多女儿以外，还有 71 个儿子。无疑的，他「**因年纪老迈而死**」，安葬在祖坟里。

(6) 亚比米勒 (八 29 至九 57)

基甸死后，士师的传承中断了整整 3 年（九 22）。基甸所拒绝接受的，他的私生子亚比米勒一把夺到手（八 31），他迫使示剑人立他为王（九 6）。这个恶者杀害了基甸的 69 个亲生儿子，只有小儿子约坦得以逃脱幸免（九 5）。

在基利心山即祝福山的山顶上，约坦向众人讲述圣经中仅有的 2 大寓言中的第一篇（参王下十四 9）。就其文体和内容而言，这篇寓言具有很重要的意义（九 8-15）。在印度和希腊寓言中的剧中**人物**都是藉着**动物**作描述，但是这 2 篇希伯来寓言中的人物却是以树作比喻。

树的王国要膏一树为王，先后曾邀请**橄榄树、无花果树和葡萄树**登上王位，但都遭到拒绝，只有**荆棘**欣然接受。这棵荆棘当然就是指亚比米勒，约坦对亚比米勒以及那些拥戴他为王的人的咒诅（九 20）终于应验。在亚比米勒可悲的非法统治期间，拜巴力之风又盛行起来（八 33）。这时又是一个女人的出现拯救了百姓黎民；但我们对她的来历不甚认识，只知道她投出一块磨石击中了亚比米勒的头，打死了这个「犹太王国的第一个暴君」。这个故事告诉我们背信弃义、诡诈残忍的都将遭到报应，受到公义的惩罚。

(7) 陀拉和睚珥 (十 1-5)

这 2 人在亚比米勒死后都当了以色列民的士师，一个当了 23 年，一个当了 22 年。他俩都是普通的凡人，无人颂扬，敬业履行职任，最后寿终正寝，入土安葬。那些喜欢自吹自擂、哗众取宠的人不一定是伟人；乃是不须张扬使众人皆知的人也会有好名声；名声不在乎丰功伟业，乃是在乎是否有诚信。

(8) 耶弗他 (十 6 至十二 7)

第十章十六至十八节所记载的是历史的摘要；在第十一章一节至第十二章七节记载耶弗他的故事非常自然地是接续在第十章十七至十八节以后，虽然看来似乎是出自它处（参十一 4-5，十 17-18）。

耶弗他住在陀伯地。他是父亲和妓女所生，他兄弟们因怕他分遗产，把他赶出家门，只好和流民匪徒生活在一起。他是粗犷无羁的人，又是个大能的勇士。当亚

扪人来到约但河东攻打以色列民的时候，基列的长老请耶弗他当他们的元帅。他一口答应，但提出了一个条件。由他与亚扪王的谈判中充分的看出他有勇有谋，处事谨慎，值得关注（十一 12-28）。

在此有2点值得我们注意：降临在耶弗他身上的耶和华的灵和他向神的许愿（十一 29-31），但这2件事是完全没有关联。希伯来书第十一章三十二节所提到的耶弗他指的是前者，而不是后者。

直到今日仍有人认为耶弗他所许的愿并没有杀他的女儿；只是他的女儿命定终身为处女。若我们能准确把握第十一章四十节中「哀哭」这个词的真实意义，问题就解决了。其实这个词的意思是「与人交谈」，在第五章十一节，它被译成「复述」。若如此解释，显然是说耶弗他的女儿并非因父亲的许愿而死；但第十一章三十节和三十九节却另有所指，因此许了这个愿，履行了应许，算不上甚么公义。神与此事毫无关联，因此耶弗他也不需为这事负责。

由这件让人惊骇的故事彰显出它荣耀的一面——就是那位作女儿的英雄本质。

「既然我的国，我的神、我的父，要求女儿献身，

既然你得胜全靠你许的愿——就用你的剑刺入我敞开的胸膛！

当那股红的鲜血倾泻涌出，你最珍爱的傲声细语将渐沉寂，

让我在你的记忆中成为你的自豪，勿忘我面对死亡时那惜然微笑。」

拜伦（Byron）

那骄纵蛮横、野心好斗的以法莲人（参十二 1-6，八 1-3）污辱了基列人，为此他们付出了极重的代价（42,000 人被杀（十二 4）），此后以色列民约有 31 年太平无事。

(9) 以比赞、以伦、押顿（十二 8-15）

这3个人似乎都是平民，不是军人或士师。我们对他们的认识只限于在社会和家庭生活2方面（9、14）。

(10) 参孙（十三 1 至十六 31）

参孙与其他士师比较，参孙的故事显然占了较大的篇幅。这不是因为他是最优秀的士师，乃是因为参孙经历的情况较特殊，而且特别重要。

下列10点我们必须特别注意：

1. 在参孙任士师期间，以色列人服在非利士人的压迫之下有40年，是在士师底波拉期间他们受迦南人**20年**奴役的2倍。

2. 俄陀聂、以笏、底波拉、巴拉、基甸和耶弗他都曾拯救以色列民脱离仇敌的迫害，但是参孙并没有将以色列民从非利士人的奴役中拯救出来。他任士师的20年期间，是以色列人仍然在非利士人压迫之下，而没有从压迫中解脱。

3. 其他士师全都由神在百姓危难的时期兴起的，藉着他们将以色列民拯救出

来；但是参孙却是在出生以前就被委以重任（一出母胎就归神作拿细耳人（十三 5））。

4. 士师记共有 7 处提到「**耶和华的灵**」，其中 4 处与参孙有关（十三 25，十四 6、19，藉着暗示于第十六章二十节中隐隐约约提到）。

5. 士师记有 23 处提到「**耶和华的使者**」或「**神的使者**」，其中 13 次出现在与参孙出生有关的第十三章。这位使者无疑是圣三一神的第二位，因此这些使者的显现就是基督显现，另外有 7 处是出现在基甸的故事里。

6. 在所有士师中，只有参孙是拿细耳人。

7. 在所有士师中，只有参孙与仇敌结下命运攸关、不共戴天最后不幸致死的结果。

8. 在所有士师中，只有参孙最后被耶和华神所弃绝（十六 20）。

9. 在所有士师中，只有参孙是在囚掳期间死的，他使以色列民持续的服在非利士人的奴役下。

10. 参孙的生平与士师以利的任职和撒母耳的生平直接有关联。

参孙的经历既非虚构也非神秘，既非传奇故事也非寓言，乃是一段惨痛的历史，对那些粗心大意和深思远虑的人都具有非常重要的教训。由他所经历的 14 件事里我们可以看出参孙既是个冒险家，也是个丑角。他以辉煌开始，却以悲惨终结，在始末之间是一步步的堕落沦丧。

这 14 件事是：娶了一个非利士女人；徒手杀死 1 只狮子；会出谜语；击杀 30 个非利士人，夺下他们的衣服以兑现自己的应许；捕捉 300 只狐狸，将狐狸尾巴 1 对 1 对地捆上，将火把捆在 2 条尾巴中间，点着火把将狐狸赶进非利士人的禾稼；杀死许多非利士人；使劲绷断捆住他双臂的绳子；以一块驴腮骨杀死 1000 个非利士人；半夜扛走迦萨城门；挣断捆绑他的 7 条青绳；挣断捆在身上的新绳；拔掉了他头上 7 条与纬线织在一起的发络和辮子；让他的仇敌剃去他头上的 7 条发络，违反了拿细耳人的誓约；最后乘着非利士人聚集祭拜他们的神大衮之际推倒了会堂，压死了在场所有的 3000 个非利士人，他自己也与他们同归于尽。

直到故事的结局我们读到参孙向神祷告他要与非利士人同死；就个人而言，他的一生无足轻重，他的死也微不足道。

如狂风飒飒，如海水决堤，
他竭尽全力使劲抱住两根大柱，
他托拉摇拽震憾如天崩石裂，
霎时间如地动山摇大柱倒塌，
屋顶砸下爆声如雷轰，
领袖贵妇将领谋士和祭司，
那些受宠高官贵族，
全都压在废墟下，

参孙自己也未能幸免……

《力士参孙》(Samson Agonistes)密尔顿(John Milton)

但是在此出现了一个问题，不只与参孙有关，而且也关系到其他的士师；也就是在希伯来书第十一章三十二节中提到基甸、巴拉，参孙和耶弗他是信心的英雄这件事，我们该如何看待。若我们无法清楚地分别他们的品格和神用他们的旨意，就不能真正认识这节经文其真正的意义。我们应该注意到「希伯来书」并未对这些士师他们的品格作评价；不论是有意还是无意，希伯来书只对他们所行的事作论断，为的是要藉着以色列民来推展神的旨意。

巴拉曾拒绝上前线与迦南人打仗，除非底波拉与他同去。**基甸**一再要求看到异象；他有许多妻妾；他在俄弗拉为耶和华筑了一座坛，后来竟然这座坛演变成拜偶像的神龕。**耶弗他**匆匆许了愿，竟然成为女儿的杀身之祸。参孙犯了淫乱罪。

这些个人的细节并不代表他们的一生，但是这些都是既存的事实；而且再也没有其他的事比他们这些过犯更背离真道信仰。但尽管他们都犯了罪，神还是大大的使用他们。他们知道神在他们身上的计划，也知道神与他们同在，并且按着神的旨意而行，因此我们可以说他们是「因信」而激发行事。

士师时代的光景

(十七 1 至二十一 25；得一至四章)

在这些章节里记载的 3 件大事，并非记述历史的向前进展，乃是要描述当时以色列人的道德光景。故事的主题主要是描述以色列民他们的困难来自外来的灾祸，但是我们所学到的是其内在的问题。

米迦和但人(十七 1 至十八 31)

第 1 个故事说的是**背离神**，它告诉我们当时以色列民普遍的**背弃信仰**。问题的症结一直都是拜偶像，这里记载的只是其中的一个具体实例(参十七 3-5，十八 14、17-18、20、24、27、30-31)有关拜偶像的记载。

一个利未人和便雅悯人(十九 1 至二十一 25)

第 2 个是有关复仇的故事，它告诉我们以色列民沦落到何等**淫乱败坏**的地步。这是一个使人发指的故事，但却描述了一个事实：只要背弃神，没有信仰或崇拜假神的，其道德都要沦丧败坏。

虽然这 2 个故事只是士师记的附录，但从文体和事件的实际顺序来看，它们应该是士师记的序言，约瑟夫(Josephus)在他的著作里就是如此编排。

摩押女子路得(路得记)

第3个故事说的是忠诚，是有关于虔诚，与第1个故事成对比；也是有关于圣洁，与第2个故事成对比。

在希伯来文圣经里，路得记总是归并在士师记里。

摩尔顿教授 (Prof. R. Moulton)说：「若田园诗的主题特点是有关于爱和家庭生活，则在所有的文学创作中，我们不可能找到任何一部作品比路得记更具有田园诗的典型特质。」故事是说一个枯萎的生命如何经由真挚的爱经历挣扎恢复了活力，唤回了青春。在路得记里我们看到的是万世不朽忠诚不渝的楷模。

不可让我离开你，不可让我丢下你转身而去。

你往哪里，我就跟着你往哪里，

你在哪里歇脚，我就在哪里下榻。

你的家人就是我的亲人，

你的神就是我的神。

你在哪里咽气阖目，我就在哪里与你同葬，

神爱我也如此，甚至更深更真挚，

只有死才能将你我分离。

在士师记里有战争，但在路得记里却有平安；在士师记里有残酷，但在这里，却有仁慈；在士师记里有拜偶像，但在这里有对真神的敬拜；在士师记里有邪恶，但在这里有美德；在士师记里有情欲，但在这里有挚爱；在士师记里有背叛，但在这里有忠诚。路得记的故事就像在沼泽里一朵洁白的百合花。

对圣经救赎史剧纵览，路得记提供了2大帮助，一个是属历史的和一个属属灵的。就历史而言，藉着以色列民最伟大的王大卫的祖先（四 18-22），路得记将神治时期和君王治国时期衔接起来；就属灵而言，路得记揭示了福音的真实内容。

虽然申命记第二十三章三至六节；以斯拉记第九章一节；尼希米记第十三章一至三节，第二十三至二十七节的警诫，以利米勒和拿俄米的儿子玛伦仍然娶了一个摩押女子——路得；后来以利米勒的亲属波阿斯娶了路得，于是路得成为大卫的曾祖母。如同麦基洗德、喇合和一些其他非神拣选的族裔一样，路得能被归纳于以色列民的家族，预表将来犹太人与外邦人都要分享福音的祝福。

当我们纵览士师记时，我们可以看到：一方面人一再的犯罪，另一方面神无限的怜悯。它教导我们：我们不应该谄意放肆，也不应失意绝望。

在此我们还看到以色列支派渐渐的偏离了神的治理，他们曾经打算推举基甸为王，但却立亚比米勒为王。士师记的最后结语：「那时以色列中没有王，各人任意而行。」但是不久巨变将要发生，新的国度已隐约在望。

最后的士师

（撒上一至七章）

士师时期和神治时期一直延伸到撒母耳记上的第七章。士师记所记载的最后的士师是参孙，但是此外还有两位士师，即以利和撒母耳。关于这 2 位元士师的记载显然为士师记附录的最后 2 个故事和路得记分开。这 2 位最后的士师其职任在许多重要的方面与前任的士师大不相同，他们任职期间是在神治与君王治国间的过渡时期。

I 以利的士师职事（一 1 至四 22）

摘要

- (1) 以利加拿和以利 2 个家的对比（一 1 至二 26）
- (2) 预言以利及其全家必遭毁灭（二 27 至三 21）
- (3) 以色列民被非利士人击败；约柜被掳（四 1-11a）
- (4) 以利及其全家灭亡的应验（四 11b-22）

II 撒母耳士师的职事（五至七章）

摘要

- (1) 约柜被掳，对非利士人的惩罚（五 1-12）
- (2) 约柜被送回，安置在基列耶琳（六 1 至七 1）
- (3) 以色列民复兴信仰，大败非利士人（七 2-12）
- (4) 撒母耳任士师时期概略总结（七 13-17）

在撒母耳记上的前 7 章里，以利和撒母耳的故事错综交织、他们的事迹根本无法分开。在此我们不是要讨论其中的细节，但是掌握一些晚期的主要史实特点和资料还是必要的，因为这个时期大约延续了 4 个世纪。

祭司职事起源于亚伦的时代，先知职事可追溯到摩西的时代，但在此时仍未有君王的职事，不过我们在预期的未来会看见。我们应该注意到：以利不只是士师，而且还是祭司；撒母耳不仅是士师，而且还是先知，因此在他们身上具有社会和宗教的职事功用。祭司等次始于亚伦；但先知等次由撒母耳开始。因此由以利故事里，和撒母耳刚开始的生平里我们看到了过去和未来的重要关联，也就是祭司和先知等次的过渡时期。

这几章经文（一至七章）充满了历史色彩，还有一颗文学的瑰宝（哈拿的祷告赞美诗（二 1-10））。剧中人物是以利加拿、哈拿、昆尼拿、以利、何弗尼、非尼哈、撒母耳、「神人」、以利的儿媳以迦博、亚比拿达、以利亚撒和撒母耳的两个儿子约珥和亚比亚。当时的外邦人是非利士人和亚摩利人。

故事发生的地点是拉玛、示罗、以便以谢、亚弗，亚实突、迦萨、亚实基伦、迦特、以革伦、伯示麦、基列耶琳、米斯巴、善、伯甲，伯特利和吉甲。

其他细节有：一篇诗，献祭，撒母耳的以弗得，一年一件的小外袍：「神的灯」，「神的约柜」，默示、交战、大衮、金痔疮、金老鼠、「一辆新车」、2 头有乳的母牛和牛犊：「外邦的神」，亚斯他录、巴力，禁食和一场雷雨。

这个时期是 60 年：以利任士师 40 年和撒母耳任职 20 年。主要人物当然是老

祭司以利和年轻的先知撒母耳。

以利

就像一些未能把握机会的人那样，以利所表现的肯定让神伤透了心。只有一点他比所有的人都强，那就是他的**软弱**。我们对于一生中的前 58 年一无所知，他以后的 40 年也没有给他带来任何的赞许（四 15）。我们不知道他究竟是如何被委任为士师，但我们知道作为士师和祭司的他是平庸无所作为。事实上他并不是一个称职的大祭司，必定是采取目前我们不知道的手段窃取了 this 职位，此后几乎有 1 个世纪，他的子孙一直非法占据这个职分。根据历代志下第六章四至十二节；以斯拉记第七章三节；尼希米记第十一章十一节，祭司职分本应由以利亚撒后裔继任，但为了袒护以利家族，这条合法的传承遭到以他玛的破坏。我们不难看到神对以利的不满，因为「当那些日子，耶和华的言语稀少，不常有默示。」（三 1）与他善待哈拿和他的儿子形成了明显的对比。

法兰西斯·夸尔斯 (Francis Quarles) 曾动情地说：

当不孕的哈拿俯伏在地，迫切渴望恳求耶和华赐予，

多疑的以利怪她醉酒，对她粗暴严厉责怪。

本当和声细语但却苛薄尖酸，

他那邪恶的儿子藐视神殿，暴殄祭物他却百般袒护，

他不叱责反为他们辩护，他不出手警戒怕伤宝贝。

本当严厉惩戒但却纵容温宠。

以利的结局是悲惨的。他又老又瞎，坐在示罗的道旁，等候以色列民与非利士人交战的消息，一位元元报信的迎上来告诉他，他的 2 个儿子已被杀，神的约柜被掳。一听到约柜落入仇敌手里，以利就从他的坐椅上跌下，折断颈项而死。从他对约柜的关注，可以看出他对这个信仰的标记有无限敬重和爱慕，但是这个信心的凭据实在来的太迟了。

他的 2 个儿子何弗尼和非尼哈都是恶棍，其明显的品行就是不道德和亵渎神。他们之所以堕落到这个地步是因为幼年时缺少父母的管教，对这一点我们虽无法肯定，但有理由相信就是如此。然而我们必须知道：虽然撒母耳的 2 个儿子约珥和亚比亚都是坏人，但是这并非撒母耳的责任（八 1-3）。

非利士人的野蛮和残忍的行为在示罗造成了使人难忘的灾难；多少世纪以来，这场灾难记载在诗篇第七十八篇。它如此描写耶和华神：

「甚至祂离弃示罗的帐幕，就是祂在人间所搭的帐棚；又将祂的约柜交与人掳去，将祂的荣耀交在仇敌手中。并将祂的百姓交与刀剑，向祂的产业发怒。少年人被火烧灭；处女也无喜歌。祭司倒在刀下；寡妇却不哀哭。」（诗七十八 60-64）

在耶利米的时代里，当又一个更糟的灾难降临到犹大支派时，祭司、先知与老百姓断言耶利米「你必要死」（耶二十六 8），因为他宣告示罗所受到的审判必定

会重演：「我就必使这殿如示罗，使这城为地上万国所咒诅。」他们愤怒地责问耶利米：「你为何托耶和華的名预言，说，这殿必如示罗？」（耶二十六 6-9）

哈拿

在这个属灵日趋没落的时代，哈拿就像她的前人路得一样，超凡脱俗，与堕落的以色列民形成鲜明的对比。史坦利（Dean Stanley）说得好：「她自己几乎就是个女先知和拿细耳人（撒上 一 15，二 1）。她是第一个默祷的人，她的感恩歌是第一首诗歌，确实可以说，是基督教第 1 首诗歌《圣母马利亚赞美诗》的原型典范，是出自个人激情的抒发与奉献爱国的思潮不同。她首次点明那位伟大受膏者的来临。」她首次提到**弥赛亚**，神的受膏者，「……将力量赐与所立的王，高举受膏者的角。」（撒上二 10）

她那首「感恩的诗歌」（二 1-10）在简要的序言以后，可分成 3 个部分，个别提到：（1）神的属性（二 2-3），（2）神的方法（二 4-8），（3）神的目的（二 9-10）。

哈拿的歌可以与底波拉和大卫的诗媲美。它具有眼光和远见：除了预言士师时代到列王时代将要发生的事，哈拿还提到了耶和華最后要来的君王——弥赛亚；那位弥赛亚的母亲马利亚就是受到这位至高的女人她的赞美诗的激励谱出了圣母颂（路一 46-55）。

历史上许多知名伟大的母亲：像撒拉、路得、马利亚、友尼基、摩尼加（Monica）、苏撒拿卫斯理（Susannah Wesley）等；她们的儿子都是名垂青史的伟人。沙夫茨伯里爵士（Lord Shaftesbury）说得好：「如果给我整整一代笃信基督的母亲，我会在 12 个月内改变整个社会。」

撒母耳

在以色列的历史上，撒母耳是有他独特的地位。他是最后一位、也是最优秀的士师；他是先知等次中的第一位。他是站在以色列一段漫长历史的终点，并且也是站在另一段漫长历史的起点。历史上很少有人能得着神的呼召和授权，他就是其中的一位，他送别一个世代后又迎进了另一个时代。**摩西**也是其中的一位，他带领以色列人由奴隶过渡到一个独立国家的地位。**耶利米**也是，他曾目睹犹太王国的覆灭和犹太召会的诞生。**保罗**也是，他宣告犹太教的完结和基督教的兴起。**撒母耳**也是其中的一位，他为神所用，带领以色列民从神权的国度时期到君权的时期。这 2 个时期各维持约有 500 年之久，在撒母耳身上汇集，一个终结，另一个初始。他站在旧和新的秩序，过去和未来之间，是伟人中的伟人之一，虽然有关他的记载比较简短，但却不乏教益。他之所以对后世影响深远，并不是因为他所树立的军功，也不是因为他的外交手段，更不是因为他政治上的精明敏锐，乃是因为他那高尚的人格和他对神无瑕的忠诚。

除了摩西以外，神交托给他的几乎是人所能承担的最艰巨的使命：在新的境遇

之下有新的需求、整个民族的属灵光景堕落到最谷底的时候，他带领他的人民平安地渡过这段过渡时期。正如参孙的记载，看出士师们的失败。由以利和他的儿子们所证实的祭司体制的失败。与非利士人交战遭到惨败证明以色列军队的无能（四章）。但是这位平凡、坚毅、属灵的人带领以色列民，经过历史上最黑暗、最危急的时期，恢复到以前失去的尊严和权能的地位（参 撒母耳上二 2-14）。与撒母耳的道德和属灵的能力相比，参孙的肉体能力实在不值一提。在撒母耳晚年他终于能理直气壮地请民众对他公开的评议：是否他有应受谴责的言行；民众一致肯定他是诚实公义的。他的一生清廉：「像一朵白色鲜花纯洁无瑕」。他是她母亲向神求的，神把他赐下；自母腹就奉献给神，他活着完全是为着神。

撒母耳的一生可以分成 2 个时期：从他的出生到君王治国时代的开始，扫罗被立为王（一至七章）；从君王治国时代的开始到他的逝去（八 1 至二十五 1）。我们对撒母耳的认识大多是集中在他一生的第 1 个时期。第一章记载他的出生，而且早在第八章第一节的记载，他已经是白髮老人（八 1-2）。

撒母耳童年时代事奉的故事实在很动人（一至三章），很少有如此感人的故事。那些描述他逐渐长大成人，虔诚事主的篇章更是使人印象深刻（参一 24-28，二 11、18、21、26，三 1-21，四 1a，七 3-12，八 1，九 18-19，十二 1-3）。

撒母耳清楚的蒙召和他对神呼召的忠诚在 3 件事上显出来。对这 3 件事，他牢记在心，终生不渝，他这么作一直至今，将来也必这么作。

1、从神治理的时期过渡到君王治理的时期，撒母耳所作的贡献（八至十章）。

2、他奠定了先知等次的基础。在他以前已有了先知，例如摩西和底波拉，但他是杰出的，「先知」和「先见」（三 20，九 11、18-19；代上九 22，二十九 29；徒三 24；来十一 32），他创立了被称为「先知学校」，是为青年人传授神所乐意启示的真理，而且也传授歌唱和乐器的合奏（七 1、21，十 5、10）。这个等次是先知承继的起源，圣经其他的章节曾提示这些先知承继的等次，也是我们现在的大学和学院等高等学府的最早构想。史坦利院长（Dean Stanley）说：「柏拉图（Platon）他在橄榄园将他的门徒召聚在身边以前，这类的集会早在撒母耳的时代在犹太地就已经存在了。」

3. 他的代祷事奉。撒母耳的一生就是祷告的一生。他在祷告中出生、被取名、被养育、得庇护和训练。他认为代祷是他应尽的特权和本分，疏忽了代祷对他而言就是犯罪。在一些幼儿园里的墙上挂有**雷诺兹爵士（Sir Joshua Reynolds）**的画，画面上的小撒母耳在深夜跪在帐棚里说：「耶和华阿！请说：仆人敬听！」（三 10）

当他的同胞正面临在历史上危急的关头，撒母耳总是跪下来祷告（七 5、8-9，十二 18-19、23，十五 11、35）；多少世纪以来，直到我们今天，大家都称他为「祷告的人」（参诗九十九 6；耶十五 1；赛五十九 16）。

有了这样的一个人主理以色列人的事务，神治的时代顺利结束，君王治国的时代开始了（图表 27-28）。约书亚时期和士师时期之间相互的关系总结在图表 46。

第 1 幕
第 2 场景
以色列国

第 2 时期
君王治国时期
扫罗 大卫 所罗门

第 2 时期
君王治国时期
从扫罗的崛起到西底家的被掳

撒上八 1 至王下二十五 30；代上十 1 至代下三十六 21

主前 1095-586；共计 500 多年

圣经救赎史剧第 1 幕的第 2 场景是有关以色列国的故事（出一章；斯一章）：这个长达 11 个半世纪的故事可分成 3 部分：神治时期、君王治国时期和附属国时期。第 1 个时期是**神掌权治国**；第 2 个时期是（**本国**）**君王治国**；第 3 个时期是受**外邦君王的统治**。神治时期始于以色列民下埃及（创四十六章），到扫罗的兴起，历时 600 多年；君王治国时期始于扫罗，终于西底家，历时 500 多年；附属国时期起始于西底家王，到所罗巴伯，历时 50 年。（参图表 27）

牢记这 3 个时期是非常重要的。

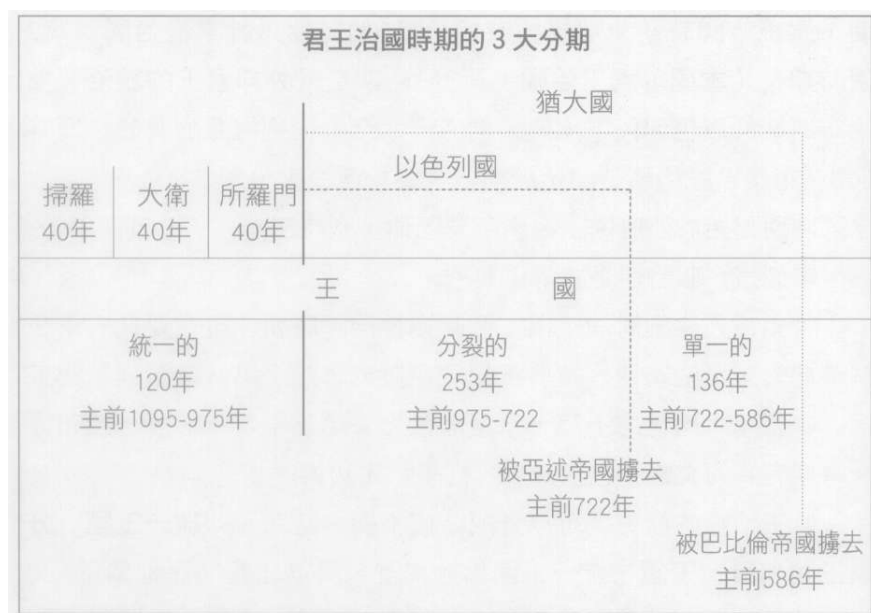
我们已经详细讨论了第 1 个时期神治国时期，现在要进入第 2 个时期君王治国时期。这些都记载在撒母耳记上第八章至列王纪下第二十五章；历代志上第十章至历代志下第三十六章二十一节和这一时期有关的文献，包括诗歌，哲学和先知书。

君王治国的历史又可以分成 3 个不同的时期，即**统一王国**、**分裂王国**和**单一王国**。统一王国始于扫罗，终于所罗门，延续了 120 年。分裂王国从罗波安到何细亚，延续了 253 年；单一王国从希西家第 6 年（王下十八 10）到西底家，延续了 136 年——共计 5 个多世纪。

参考下列的图表就容易理解并有助于记忆这些细节。

图表 48

以色列国本地君王治国的时期		
500 多年 主前 1095-586 年		
统一王国	分裂王国	单一王国
扫罗至所罗门	南国罗波安至北国何细亚	希西家(第 6 年)至西底家
120 年 主前 1095-975 年	253 年 主前 975-722 年	136 年 主前 722-586 年
撒八章至王上十一章 代上十章至代下九章	王上十二章至王下十八 12 代下十章至二十八章	王下十八 13 至二十五 21 代下二十九 1 至三十六 21
涵盖 5 个多世纪有关的文献：诗、哲学、预言书		



从神治国到君王治国

耶利米书第十八章一至十节记载有关先知耶利米正在观看窑匠如何用泥制作器皿。他说：「窑匠用泥作的器皿，在他手中作坏了，他又用这泥另作别的器皿；窑匠看怎样好，就怎样作。」（耶 十八 4）接下来就是记载耶利米对他所见到的一切的反应。

在这个故事里神就是那个窑匠，以色列就是泥。在**神治的国里**，那泥在窑匠的手中作坏了，因此「他又用这泥另作别的器皿」，即**君王治国**。泥又作坏了，窑匠用这泥又作了另一个器皿，这一次是个**附属国**（图表 27），「又作了一个器皿」，并不是改造 变好，乃是**变差了**；在以色列的历史这 2 次改变并不是变好，反倒是变得更坏。事实证明在神治国的时期，神将以色列民由埃及人的奴役中拯救出来；在君王治国时期，他们却被亚述和巴比伦先后被掳去沦为奴隶。

正确认识由神治的国转变为君王治国的意义是非常重要的。有 2 点值得我们深思：一是以色列民长期以来对君王治国的渴望；二是君王治国到来的时候神并不赞同。

1. 百姓对君王治国的渴望

确立君王治国早就在神的旨意里，申命记第十七章十四至二十节说的就是这个期盼。摩西被称为耶书仑王（申三十三 5），但他的儿子们却无福继承。在士师记里：「那时以色列中没有王」（士十七 6，十八 1，十九 1，二十一 25）这句话先后提过了 4 次。

基甸打了胜仗以后，以色列民都想立他为王，他的儿子们也可继承；也就是，当时以色列完全可以建立一个君王治理的国。但是基甸坚守神治国的原则（士 22-23），拒不接受。后来他的私生子亚比米勒（「亚比米勒」意思是王即我的父或我的父即王）篡夺了王权，统治以色列 3 年（士 22）。长久以来人们一直想建立一个君王的国，这种治理的形式看来似乎是为准备弥赛亚的王位和国度来临的一个相当必要的过程（诗二 6，一一零 1-2；赛九 7，三十二 1；耶二十三 5；但七 14；亚九 9；太二 2，二十一 5，二十五 34；路一 33；约一 49，十八 37；提前六 15；启十九 16）。

2. 神对君王治国的提议不赞同

根据前面才提到的，当以色列的长老请求撒母耳立一个王时，为甚么「撒母耳不喜悦」，耶和华对撒母耳说：「因为他们不是厌弃你，乃是厌弃我，不要我作他们的王。」（撒上八 1-9，十二 12、17、19）

答案是：以色列民的罪并不在于他们期望一个君王治理的政府；因为所有的士师都很悲惨的失败了；他们的罪是在于离弃神治国而选择了君王治国。若君王都能效忠于神，君王治国就会依然是神权治国，因为神可以像任用士师那样任用君王；但可悲的是：尽管神拣选了以色列民、呼召他们去完成非同寻常的工作（出三十三 16；利二十 26；民二十三 9；申七 6），他们却仍坚持要「像列国一样」（撒上八 5）。

神和撒母耳谴责以色列民一心要寻求一个君王，因为他们的所作所为表明他们不配得着神作他们的统治者。

建立君王治国的时候选择得真合宜，以色列的长老们对撒母耳说：「你年纪老迈了，你儿子不行你的道；现在求你为我们立一个王治理我们，像列国一样。」（八 5）

因此重大的改变就这样的发生了，也就是大卫和弥赛亚权柄的到来。但是撒母耳记上第八章清楚地告诉我们：以色列民这种祈求和所着手的方式却是错误的。

现在我们必须来详细研读君王治国历史的 3 大组成部分（图表 48-49）：统一联

合王国、分裂王国和单一王国。

统一王国 由扫罗到所罗门

主前 1095-975 120 年

撒下八 1 至王上十一 43；代上十 1 至代下九 31

由图表 48 和 49 可看到这一个时期的概要；这一个时期特别重要，除了因为以色列治理的政体有了重大的改变，另外还有其他的原因。其中最重要的 2 件事是先知学院的兴起和以色列歌颂赞美诗时代的开始。在此以前，以色列既有先知也有些诗歌（出十五章；撒下二章），但是那时并没有先知的等次；那时并不传授音乐、声乐或是乐器的演奏，而且也没有民族性的或奉献性的赞美诗（撒下十 5；代上二十五章；撒下二十三 1）；但是从大卫以后，赞美诗歌的写作就一直出现并延续了 9 个多世纪。

先知等次的结果是产生了旧约的预言，有口传的也有文字的；当时诗和歌的具体表现就是旧约中的诗篇。预言和诗篇都是从扫罗的时代开始的，因而使他在位的时期更显为重要。

统一王国—由扫罗到所罗门 共 120 年		
扫罗	大卫	所罗门
撒八至三十一章 代上十章 40 年 主前 1095-1055 年	撒十六 1 至王上二 11 代上十一至二十九章 40 年 主前 1055-1015 年	王上一至十一章 代下一至九章 40 年 1015-975 年
他拣选登基为王 撒八至十二章	他受试练 撒十六至三十一章 代上十二 1 至二十二 18	他的朋友和敌人 王上一 1 至二 46 代下一 1
	他得胜的事迹 撒下一至十章 代上十一 1-9 , 十二 23-40 , 十三至十九章	他的智慧和财富 王上三 1 至四 34 代下一 2-13
	他偏离正道 撒十三至十五章	他的圣殿和王宫 王上五 1 至九 9 代下二至七章
他被神弃绝 撒十六至三十一章 代上十章	他的见证 撒下十九 1, 王上二 11 代上十一 10-47 , 二十 4 至二十九 30	他的荣耀和衰微 王上九 10 至十一 43 代下一 14-17, 八 1 至 九 31
文献		
	诗篇	诗篇、雅歌、箴言、传道书

扫罗执政时期的王国

撒八至三十一章；代上十章

主前 1095-1055 年共计 40 年

扫罗是圣经中最可怜、最可悲、最神秘的圣经人物之一。**亚历山大·怀特博士 (Dr. Alexander Whyte)** 说：「神拣选的扫罗，他只作外表的、俗世的事，他的心意并未更新变化（罗十二 2）。」「那受膏的以色列王在真正的神的国度里根本没有他的份。」「扫罗饱受试炼和试探的困扰，他刚硬、叛逆，骄傲，忌妒和悲观绝望占据了他整个心（魂），直到最后可怕的结局。」这个人并没有坚定的信仰原则，对影响他生命的神毫无敬畏之心。他开始做王时好比中午的太阳光芒四射；到做王的中期则乌云密布；到做王的晚期他被夜幕吞噬，惨死在风暴的悲剧中。他曾经辉

煌的兴起，经过腐败的执政，最终走向灭亡。他的一生分为 3 个阶段：

(1) 蒙拣选被立为王（八至十二）

以色列民坚持要求君王治国，撒母耳先后 3 次指责他们对神的不忠（八 10-22，十 17-19，十二 12）；然而神认可他们的企图改变，于是「吃的从吃者出来」；由于人的过错却换来弥赛亚的到来。

君王治国的建立和扫罗被立为王经历了 3 个阶段。首先，**他在拉玛受膏**（九 1 至十 16）；接着，**他在米斯巴被指定**（十 17-27）；**最后他在吉甲被立为王**（十一章）。

君王既已建立，撒母耳向民众作庄严诚恳的训诫以后，他就功成身退（十二章）。这篇讲章在历史和信仰上都具有非凡的价值。撒母耳为了扫罗而告老退休（十二 1-2）：他宣称他自己任职期间一向正直诚实（十二 3、5）；他谴责以色列民的背叛和忘恩（十二 6-12）；他警告以色列民未来若不听从神的可能后果（十二 13、15）；他宣告要求告耶和華打雷降雨的意愿，耶和華果然在那日回应降下雷雨（十二 16-18）；众百姓为他们求神立王而认罪，并恳求撒母耳为他们祷告（十二 19）；撒母耳答应照办，并重申劝勉和忠告（十二 20-25）。

故事的这 1 部分是扫罗的灿烂的早晨，但不久就要乌云笼罩。

(2) 扫罗偏离正道（十三至十五章）

在这 3 章经文中，每 1 章都告诉我们扫罗不曾履行过他早年所承诺的。他犯的 3 个错：没有忍耐（十三章），刚愎固执（十四章）和叛离悖逆（十五章）。

在第 1 次的试炼中，他未能遵守神治国的一个基本原则，就是绝对顺服神所显明的旨意。在第 2 次的试炼中，他发过 2 次轻率、愚拙的誓言，就是他的军兵不可吃任何食物；他的儿子约拿单无意中吃了蜂蜜，居然要被处死（十四 24、39、44）。在第 3 次的试炼中，他公然反抗神的明确命令，擅自保留从亚玛力人捕获的战利品并留下亚甲王的命。

他这些道德过犯并非日后可以矫正的，乃是他所作的显示他心态邪恶的偏离，一错再错，最后走向灭亡的道路。

(3) 扫罗遭到神的弃绝（十六至三十一章）

以色列民要求君王治国，实际上就是厌弃耶和華（八 7），而现在他们所拣选的王遭到神的唾弃。关于这一点这几章经文说得非常清楚，因为扫罗缺乏忍耐，固执己见和叛离悖逆，充分暴露了他对神和神旨意的态度（十三 14，十五 23、26、28），因此藉着立大卫为王（十六章），神所宣告的计划要付诸实行。正是这个事实接着后续的事就发生了；扫罗嫌疑的猜忌，苦毒的忌妒，残酷的报复和周期性的发疯。于是耶和華的灵离开了他，恶魔来折磨骚扰他（十六 14），最后他无助无望。没有可求助讨教的撒母耳，没有可安慰他的竖琴，没有可得光照的异象，没有指点迷津的祭司，没有回应他的祷告的神，在绝望中，他求助于交鬼的妇人，再次听到他最终灭亡的归宿，其中所描述的，在圣经中没有比这段故事更为沉痛的（二十八

15-19)。

此后扫罗在基利波山与非利士人交战，他与他的 3 个儿子都死在非利士人的刀下。非利士人找到了他的尸体，像大卫当年杀歌利亚那样，砍下他的头，将他的尸体钉在伯珊的城墙上（三十一 10）。

确实，这是历史上最惨痛的记录之一！一个本该是个近似完全的人，最后却完全偏离正道！与他同名同姓的大数的扫罗（保罗），起初是走错了路，最后神奇的把他带到正路上；同是扫罗，竟是如此不同！

大卫执政时期的王国

撒下十六 1 至王上二章；王下；诗篇；

代上二至三章；十一至二十九章

主前 1055-1015 共计 40 年

关于整个君王治国历史的原始资料；我们必须在此作点说明。至目前为止以色列历史上共有 **3 大职事时期：先知、祭司和君王**。从这里开始，必须再增添一个：诗人的职事，每一位诗人都从自己的立场观点来看待以色列的历史。因此不难想象，圣经的记载包含着这 4 种不同的观点。

由撒母耳记到列王纪里的记载是**属行政性的**；历代志里的记载是**属传道的性质**；先知书里的记载是**属阐述性的**；诗篇里的记载则是**属情感性的**。

这些不同的观点不必定是会相互矛盾。所有的历史完全可以由不同的观点和立场来论述，从每种观点和立场撰写的历史都反映史实，而且都有个别真实的一面。由撒母耳记到列王纪的重点是放在**政治方面**；历代志的重点是有关**敬拜**；先知书的重点是**信仰**；诗篇的重点是**祈祷**。要完全地认识以色列民族的历史，这 4 个重点都是必需的，缺一不可。

这些观点和立场的不同就造成了撒母耳记到列王纪与历代志的记载在史料的增删和顺序上有明显的差异。

譬如我们现在只看大卫当时的历史——那时并没有先知预言的记载——若将它分成 52 个部分，就发现其中 23 个部分是记载在撒母耳记下第一章一节至列王纪上第二章四十六节里；另外 16 个部份是平行的分别记载在撒母耳记下和历代志上；剩下的 13 个部份只记载在历代志上里；在这些章节之间就加入了诗篇。其详细情节列表如下：

撒母耳记和历代志上

一、撒母耳下和列王纪上		
顺序	章节	内 容
1	撒下一 1-16	扫罗之死

2	撒下一 17-27	大卫为扫罗和约拿单作哀歌
3	撒下二 1-7	大卫受膏作犹大王
4	撒下二 8-32	伊施波设被立为以色列王
5	撒下三至四章	扫罗家的衰微和倾覆
6	撒下九章	大卫恩待米非波设
7	撒下十_2-26	大卫的失败
8	撒下十一 27 至十二 25	大卫的报应和悔改
9	撒下十三 1-22	暗嫩乱伦
10	撒下十三 23-38	押沙龙为他玛复仇，杀死暗嫩，然后出逃
11	撒下十三 39 至十四 33	押沙龙被召回国，重新得宠
12	撒下十五 1-12	押沙龙阴谋篡夺王位，在希伯仑兴师叛乱
13	撒下十五 13 至十六 14	大卫出耶路撒冷
14	撒下十六 15 至十七 23	耶路撒冷相互敌对的谋士
15	撒下十七 24 至十八 33	押沙龙被击败，最后被刺身亡
16	撒下十九 1-40	大卫在他的国恢复王位
17	撒下十九 41 至二十 26	示巴谋反，最后叛乱被平定
18	撒下二十一 1-14	大饥荒，基遍人被屠杀
19	撒下二十二章	大卫为脱离一切仇敌向神作诗感恩
20	撒下二十三 1-7	大卫末了的话
21	王上一 1-4	大卫的晚年
22	王上一 5-53	王位的继承受到挑战，最后得到解决
23	王上二 1-11	大卫临终前对所罗门的嘱咐

二. 平行分别在撒母耳记和历代志上

顺序	撒母耳记下	历代志上	内容
1	五 1-5	十一 1-3	大卫受膏作以色列的君王
2	五 6-10	十一 4-9	攻下耶路撒冷，并立为首都
3	五 11-16	十四 1-7	大卫被立为以色列王，大卫的家族
4	五 17-25	十四 8-17	2 次击败非利士人
5	六 1-11	十三章	约柜从基列耶琳移出

6	六 12-23	十五 1 至十六 3、43	移约柜到耶路撒冷，欢庆约柜搬迁
7	七 11-7	十七 1-15	大卫要为神建造圣殿，拿单向他转达神的信息
8	七 18-21	十七 16-27	大卫的祷告和感恩
9	八章	十八章	大卫的战争与胜利
10	十 1 至十一 1	十九 1 至二十 1	打败亚扪人和亚兰人
11	十二 26-31	二十 1 下-3	与亚兰人的战争结果
12	二十一 15-22	二十 4-8	战败非利士巨人的奇迹
13	二十三 8-39	二 H。-10-47	大卫的勇士们及其功绩
14	二十四 1-9	二十一 1-6 二十六 23-24	大卫数点以色列民，因而犯了罪
15	二十四 10-17	二 H7-17	对罪的惩罚
16	二十四 18-25	二十一 18 至二 十二 1	献祭，瘟疫终止

三. 只记载在历代志上里的部份

顺序	章节	内 容
1	十二 23-40	支持大卫作以色列王的所有的人（参阅十一 1-3；撒下五 1-5）
2	十三 1-4，十六 4-42	委派事奉，约柜被移往锡安时，大卫在锡 安和基遍称颂耶和华的歌
3	二十二 2-19	大卫为建造圣殿作准备
4	二十三 3-32	利未人的班次
5	二十四 1-20、30-31	祭司的班次
6	二十五章	歌唱者的班次
7	二十六 1-19	守门者的班次
8	二十六 20-28	掌管圣物府库的职事
9	二十六 29-32	官长和审判官
10	二十七 1-15	周年按月轮流，替换出入服侍王的族长、千夫长、百夫长和官长
11	二十七 16-22	以色列各支派首领
12	二十七 25-31	为大卫王掌管产业的管家
13	二十八 1 至二十九 25	大卫王最终的嘱咐

前面这些细节应该会使我们对以色列历史一些重要的史实更加感兴趣和了解。

大卫不只是一个人，同时也是一个当代知名的人。他不仅是一位君王，而且是一个具有象征性的预表。在神救赎旨意的历史里，他的地位之重要是无法估量的。

圣经中有些人物我们不可忽略；但是若由圣经中将大卫的故事略去，这段空白是没有任何人能够填满的。大卫曾堕落而不如一些人，但他又重新站了起来，而且爬的比谁都高。他的堕落对我们永远是警惕；他的品格永远值得我们效法。

实际上大卫是所有以色列民理想的具体化，他包含了所有以色列人生命阅历事件的总合。他也是整个以色列民族的化身：他是牧羊人、军人、君王、祭司、先知、乐师、诗人、外交家、行政官、英雄和圣徒，也是合乎神心意的人；虽然他曾是个罪人，不幸犯了大罪，但最后确实彻底悔改。大卫在位的年代正是以色列王国理想的颠峰；因此他是弥赛亚的预表，因为先知曾预言：弥赛亚必出自大卫的子孙。以色列民有过好几个伟大的君王，例如希西家和约西亚，但大卫远远超过他们。大卫所建立的王国，将永无穷尽。

大卫的一生可以分成 4 个时期，就是（1）准备时期，即他准备登上宝座的过程；（2）镇压征服时期，登上宝座后的南北征战；（3）神的惩罚，大卫弃位出逃；（4）恢复王位，巩固王权。这些就是他所经历的试炼，得胜，灾难和见证。

在前面的每个时期大卫都写了诗篇，有些诗篇我们可以确定将它们归类：有些只能根据诗的内容作臆测后再将它们归类于所适合的类别；还有一些诗篇的历史背景不详，因此很难归类。

大卫一生经历过 2 次大灾难，因此他写的一些诗篇可分别归类于他因着扫罗和押沙龙而逃亡的两个时期，根据诗题或其内容可以分别归属于这两个时期之一。

在「大卫逃亡时期所写的诗篇归类图表」中，那些以粗体数字表明的诗篇是已经确定的时期；那些以普通细体字标明的数字篇序，而且加括号的是表明这些诗篇同属 2 个时期；那些没有括号的表示没有凭据只是臆测的时期。

1、大卫王受试炼

准备时期——准备即位的过程

撒母耳膏大卫时，代上十二 1-22；诗篇

撒母耳膏大卫时，大卫约 15 岁（十六 11-13），从那时起直到他即位为王，大约经历了 14 年，也就是大卫登基加冕时大约 29 岁；他在位 40 年，因此去逝时大约 69 或 70 岁（代上二十九 26-28）。

为着这个伟大的使命，大卫经受了长期的准备和试炼。他曾有 2 次机会可以杀掉扫罗而提早即位（二十四和二十六章），但他拒绝如此作，虽然扫罗确实坏到极点；但他仍是「耶和华的受膏者」（二十四 6，二十六 9、11、16、23）。大卫由受膏到正式被立为王的 14 年似乎是一段相当漫长的时间，但是担负重大的使命须要经过严格的训练。摩西花了 40 年，以利亚 40 天；保罗 3 年；而他们中最伟大、最圣洁、最奥妙的弥赛亚在拿撒勒经历了 30 年。不过大卫所受的试炼，并非都很艰难；有了撒母耳的忠告，让他光明磊落；有了约拿单的挚爱，使他的生命更丰富；

和有了迦得、亚比筛、米甲和亚比该他们不同方式所表现出的挚诚，使大卫藉着祈祷充满了激励。

大卫承受的试炼分 3 阶段。一开始他是个牧童，后来是王宫的侍臣；最后的试炼他是个逃亡者。

(I) 牧童大卫（撒上十六至十七章；诗八篇、十九篇、二十三篇、二十九篇）

这几章的故事虽然简洁，但很生动。作者提出 2 件事详加记叙，这 2 件事对后来发生的事具有极重大的意义。第 1 件事是拣选和膏抹大卫为以色列未来的王（十六章）；第 2 件事是大卫与非利士人歌利亚交战并击败他。第 1 件事是神对大卫的呼召；第 2 件事是大卫对神的回应。

耶西家的幼子，
羞红的脸闪烁荣光，
先知神圣的膏抹，
引你走艰辛的道路。

大卫是他父亲的牧童，当时大约 15 岁。他那富有诗意的灵感沉缅于当时周遭优美的环境和荣光的境界，有 4 篇诗反映他当时所处的光景，但是究竟是否就是在当时写的，并不确定。

大卫创作的所有诗篇之中最优美动人、最为众人所知、脍炙人口的是诗篇第二十三篇。这首诗将神当作是所有牧羊人的牧者，带领喂养着祂的羊群。那时，不知有多少个夜晚，这位牧童必定是充满仰慕和敬畏凝视着荣光的夜空，聆听着明月星辰对他讲述着神的故事。在诗篇第八篇里，有记载并歌颂这段感受的经历（注意：这篇诗没有提到太阳）。在第二十三篇里的「日」和第八篇里的「夜」却一起出现，到了诗篇第十九篇里黑夜消逝晨曦升起。在这篇诗里，他默想人要进入神的光照——耶和华的律法，人要顺服就远离罪孽。于是穹苍，诗篇和人的心（魂）联合颂赞耶和華。大卫也有其他个人的经历，譬如当他与羊群在广阔的草原上面临那闪电雷鸣的暴风雨中。如此的暴风雨在诗篇第二十九篇里有淋漓尽致的描述，诗人认为那是「耶和華的声音」（总共出现 7 次）。也许诗篇第二十九篇十节说：「耶和華坐着为王」，这事与他的受膏为王有关（十六章）；很可能就是这次受膏给了这位牧童灵感在事后写出了诗篇第一百三十一篇，字里行间充满了他无限的谦卑和对神绝对的信心。

我们完全不需怀疑第十六章十九至二十三节和第十七章五十五至五十八节的记载是否自相矛盾——非常清楚：大卫初次来见扫罗以后就常常不定时的回伯利恒牧羊（十七 15）；无论如何，一个刚由精神困扰回复的扫罗（十六 15-17）可能完全记不起许多过去所发生的事：押尼珥起誓说：「不知道杀败非利士人的大卫是谁。」（十七 55）这不一定是真话，而只能证明他是忌妒大卫。总归，对这些记载的怀疑我们应该可以放下了。

(II) 侍臣大卫（撒上十八 1 至十九 10；诗一四〇篇，一四一篇）

大卫击败歌利亚后，他被引进到扫罗的宫殿。那日扫罗留住大卫，不容他再回父家（十八 7）；显然他曾回过父家（十七 15）。

这 1 个时期必定很短暂，它揭示了爱与恨的道德情感都交集在这个人身上。这个人就是大卫；而约拿单和米甲都「爱大卫」（十八 1、20、28）；但扫罗却「怒视（恨）大卫」（十八 7-11）；造成父亲与儿女之间的对立。这就是故事的前导，由此故事情节全面展开。扫罗之所以仇恨大卫是因为忌妒和惧怕，这是撒母耳记上后半段所记载的故事。约拿单对大卫的爱表现在与他的立约上（十九 1-7）；米甲对大卫的爱则表现在她救了大卫，使他免于 一死（十九 11-17）。

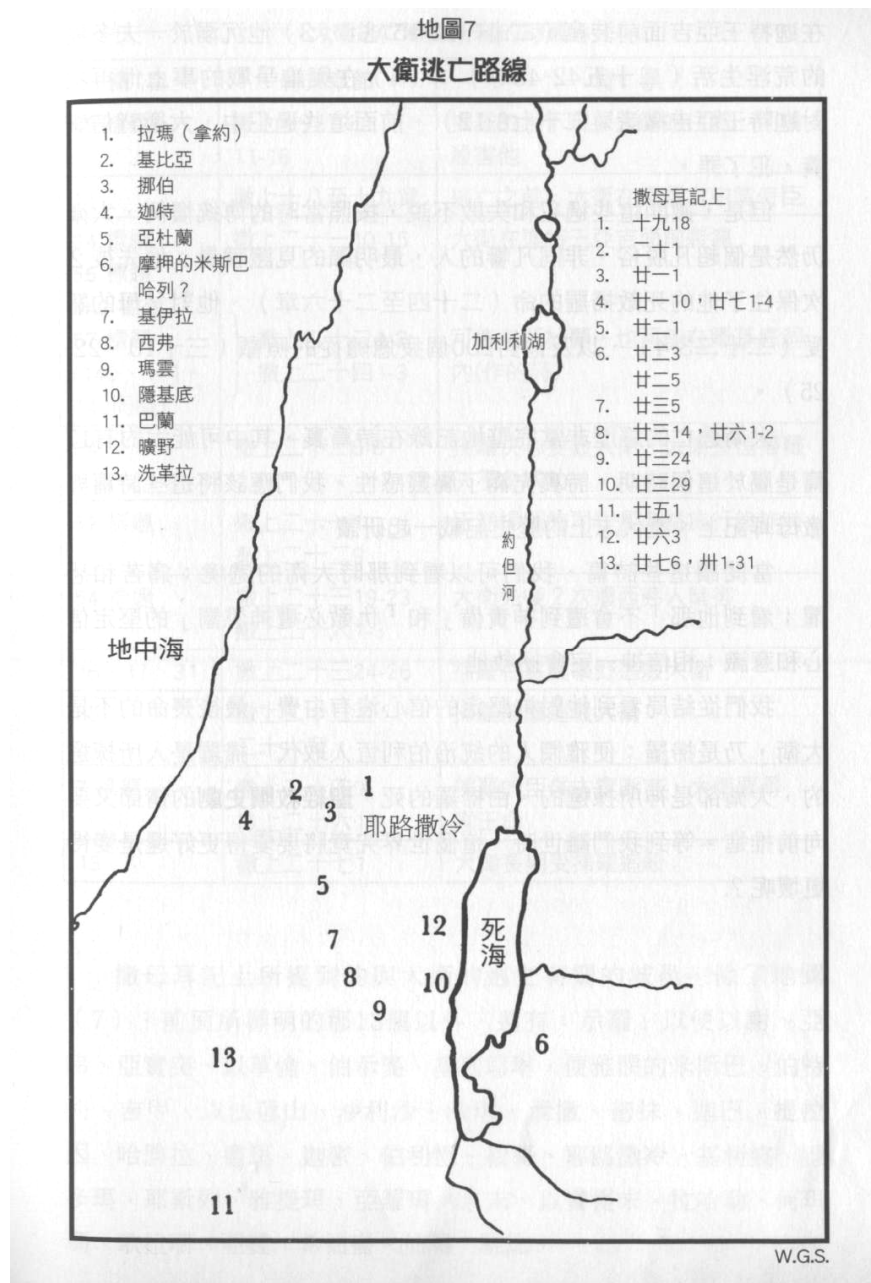
这些经历都反映在诗篇第一四〇篇和第一四一篇，在这 2 篇诗里记载大卫身处险境，祷告求主保护拯救。诗篇第一四〇篇所提到的「他们」，无疑就是指扫罗和多益（二十二 9）。扫罗和约拿单都清楚地看到大卫是神所命定的君王（十八 8，二十三 17），但是他们父子对他们所确信的事却有不同的反应。

第十八章前后 3 次提到大卫「作事精明」（十八 5、15、30），这表示大卫要兴旺得胜；每 1 次大卫的兴盛都与扫罗的妒恨相当；当扫罗第 2 次将标枪刺向这位少年时（十八 11，十九 10），大卫就从他面前逃开了（十九 10）。

(III) 大卫的逃亡（撒上十九 11 至三十一 13；代上十二 1-22；诗七篇、三十四篇、五十二篇、五十四篇、五十六篇、五十七 篇、五十九篇、六十四篇、一四二篇；可能还有十一篇、十三篇、十七篇、三十一篇和三十五篇；同时请参阅诗篇 二十五篇、五十八篇和六十三篇） 这些章节读来使人辛酸，但是我们必须知道：这是大卫承受管教和试炼的阶段，也是为了担当早已托负他作以色列王的重任必要的准备。

圣经记载显示：这个可惊叹的伟人也难免像我们常人会犯错失败。在他那本是辉煌的人生记录曾沾上了 4 个污点：（1）他对挪伯的祭司亚希米勒说谎，骗取不该食用的圣饼（二十一 1-6）；（2）在迦特王亚吉面前装疯（二十一 10-15）；（3）他沉溺于一夫多妻的荒淫生活（二十五 42-43 等）；（4）在与谁争战的事上他再次对迦特王亚吉撒谎（二十七 8-12）。前面这些过犯中，大卫背信弃义，犯了罪。

但是，撇开这些过犯和失败不说，按照当时的传统惯例，大卫仍然是个超凡脱俗、非同凡响的人，最明显的见证就是：他先后 2 次保住了他的死敌扫罗的命（二十四至二十六章）、他对父母的关爱（二十二 3-4），以及他对 200 个疲惫随从的照顾（三十 10、22- 25）。



大卫逃亡的经历非常完整地记录在诗篇里，其中可能大约有 17 篇是属于这个时期，诗里充满了属灵感性。我们应该将这些诗篇与撒母耳记上、历代志上的历史记载一起研读。

当阅读这些诗篇，我们可以看到那时大卫的处境；痛苦和恐惧；看到他那「不会遭到神责备」和「仇敌必遭神惩罚」的坚定信心和意识；相信神一定会拯救他。

我们从结局看到他对神坚定的信心没有白费。最后丧命的不是 大卫，乃是扫罗；便雅悯人的统治伯利恒人取代。扫罗是人所拣选的，大卫却是神所拣选的。由扫罗的死，**圣经救赎史**剧的情节又要向前推进。等到我们离世时，这个世界究竟将要变得更好还是变得更坏呢？

大卫逃亡时期所写的诗篇

篇目	背景章节	背景
59 标题	撒母耳记上 1-2、 11-18	扫罗的手下窥探大卫的住处，伺机杀害他
11	撒母耳记上 18 至 19 章	逃亡之前，大卫在扫罗宫中当侍臣
34 标题 56 标题 142 标题 57 标题 (140、141、 143 同组)	撒母耳记上 21 10-15 撒母耳记上 22 1-2 撒母耳记上 24 1-3	大卫在迦特王亚吉面前装疯 可能在亚杜兰，也可能在隐基底洞内(作的诗)
64	撒母耳记上 22 6-8	扫罗决心要杀大卫，大卫坚信扫罗决不会成功
52 标题	撒母耳记上 21 1 撒母耳记上 22 9	正当扫罗的司牧长多益施行诡诈时
54 标题	撒母耳记上 23 19-23 撒母耳记上 26 1-3	大卫先后 2 次遭西弗人暗害
16、17、31	撒母耳记上 23 24-26	扫罗在玛云旷野追杀大卫
35	撒母耳记上 23 至 26 章	扫罗继续追杀大卫
7 标题	撒母耳记上 24 9 撒母耳记上 26 19	扫罗的臣仆古实断言，大卫要寻索王命
13	撒母耳记上 27 1	大卫长期受扫罗追杀

撒母耳记上所提到的与大卫的逃亡有关的城邑，除了地图 (7)，前面所标明的
那 13 个以外，还有：示罗、以便以谢、亚弗、亚实突、以革伦、伯示麦、基列耶琳，便雅悯的米斯巴、伯特利、吉甲、以法莲山、沙利沙、沙琳、泄撒、密抹、迦巴、提拉因、哈腓拉、书珥、迦密、伯利恒、梭哥、耶路撒冷、基利波、隐多珥、

耶斯列、雅提珥、亚罗珥。息末、以实提末、拉哈勒、何珥玛、歌拉珊、亚挾、希伯仑、伯珊、雅比。

这些地方都是圣经救赎史剧演出的舞台，应可在迦南地图上找到它们的地理位置。

2. 大卫王的得胜
登基后的征战

撒下一至十章；代上十一 1-9，十二 23-40，十三至十九章；诗篇

大卫的王室（代上三章）

大卫生平中的这 1 个阶段可以分成 2 部分。第 1 部分是他在希伯仑作犹大国的王，共 7 年半；第 2 部分是他在耶路撒冷作以色列全家的王，共 33 年。第 1 部分记载在撒母耳记下第一至四章；第 2 部分记载在撒母耳记下第五至十章，和一些平行对应的章节记载在历代志上里（参前述的撒母耳记下和历代志上比较对照表）。图表 51 是第 1 部分的记事概要。

图表 51

大卫作犹大家的王		
首都：希伯仑	时间：7 年半	撒下一至四章
大卫闻扫罗的死	2 个受膏的王	犹大和以色列之间的争战
撒下一章	撒下二 1-11	撒下二 12 至四 12
对扫罗死亡真相的谎报 和其后果 撒下一 1-16	大卫在希伯仑受膏作 犹大的王 撒下二 1-7	约押，押尼珥，亚撒黑 撒下二 12-32
		大卫，押尼珥，伊施波设 撒下三 1-21
大卫为扫罗和约拿单作哀 歌 撒下一 17-27	伊施波设在玛哈念登 基作以色列王 撒下二 8-11	约押，押尼珥，大卫，亚比筛 撒下三 22-39
		伊施波设被杀，大卫处死凶手 撒下四 1-12

由图表 51 对撒母耳记下第一至四章的分析告诉我们：扫罗和大卫之间王室权力的转移并非一蹴即成，也非平和无事。早在 14、5 年前，大卫就被撒母耳膏立为王。扫罗和他的长子约拿单死了，其他 2 个儿子亚比拿达和麦基舒亚也死了，但是另 1 个儿子伊施巴力，又名伊施波设仍活着（代上八 33，九 39）。除了犹大支族，以色列人仍要让扫罗的后代继承，于是就立他为王。

在此人的意愿和神的旨意之间产生了强烈的冲突。当然，神的旨意最后成就了。大卫的家室日见强盛，扫罗家室日见衰微（撒下三 1）。

诗篇第二十七篇很可能是属于这个时期。大卫作以色列王整整被延迟了 7 年多，这很可能是因为他曾离开自己的国家，投奔非利士（撒上二十七章）。除了犹大支派以外，所有的以色列民都认为他的出逃是放弃了王位。这个严肃的事实使我

们注意到：虽然我们行事的后果得着神的管教，这是对我们有益；但是常常我们所擅自行动神并不会干预。背离神的旨意擅自行动往往意味着丧失了宝贵的时间。

接下来是大卫在这 1 阶段的第 2 部分经历，也是他一生的主要经历。

大卫作以色列全家的王

这 1 部分包括撒母耳记下其余的部分和历代志上直到大卫去世的全部记载；但在前述 (2) **大卫王的得胜里**，我们只讨论撒母耳记下第五至十章以及相关的章节，因为这些章节是这个主题的基本内容。大卫王的危难和他的**见证**，我们将后续分别讨论，虽然他的危难和见证确实都发生在他在位的时期。

大卫作以色列家的王	
首都：耶路撒冷 在位 33 年	
王位的建立	王国的拓展
撒下五至七章；诗篇； 代上十一 19，十二 23-40，十三至十七章	撒下八至十章 代上十八至十九章；诗篇
大卫在希伯仑受膏 撒下五 1-5；代上十一 1-3 十二 23-40	大卫的战役和胜利 撒下八 1-4；代上十八 1-13 非利士人：撒下八 1；代上十八 1 摩押人：撒下八 2；代上十八 2 亚兰人：撒下八 3-8；代上十八 3-8 以东人：撒下八 13-14；代上十八 12-13 哈马王的降服 撒下八 9-12；代上十八 9-11
新的首都——耶路撒冷 撒下五 6-10；代上十一 4-9	
王的家族 撒下五 11-16；代上十四 1-7	
第 1 轮征服 撒下五 17-25；代上十四 8-17	大卫恩待米非波设 撒下九章
在耶路撒冷的敬拜典礼 撒下六章；代上十三、十五、十六章	大卫与亚扪人和亚兰人的冲突， 事件起因 撒下十 1-5；代上十九 1-5 第 1 次攻击：撒下十 6-14；代上十九 6-15 第 2 次攻击：撒下十 15-19；代上十九 16-19 第 3 次攻击：撒下十一 1
神与大卫所立之约和王的祷告 撒下七章；代上十七章	

我们目前主要是纵览圣经救赎史剧的主题，不作详尽的诠释，我们只对那些显著、突出的事件作深入的分析。

大卫王朝的建立（撒下五至七章；代上十一 1-9，十二 23-40，十三至十七章）

这些章节的重要性是毋庸置疑的。自从亚伯兰蒙召，成为神选民的先祖以后将

近 1000 年；摩西献身于以色列人的律法和政治统一以后过了 550 年。这时，历史向前迈进一大步，以色列演变进展成为一个特殊民族，弥赛亚由这民族出来。在此我们跨进了以色列建国的历史，以色列民终于明白当初神向他们族长立约时所描述的神选民的国土疆界（创十五 18-21）。

大卫先后 3 次受膏为王：第 1 次是撒母耳膏他为王（撒下五章）；接着是「犹大人」（撒下二 4）；最后是以色列的众长老膏大卫作王（撒下五 3）。大卫经历了外在权力和荣耀的层层晋级以及内在的严峻试炼和各种征战的考验，「当日子满足、时机成熟、他身心健旺、精力充沛的时候，就接受了托付给他的最高权力。」埃瓦尔德（Ewald）

大卫作了以色列全家的王以后，立即宣告个人生活和公共事务的原则。诗篇第一〇一篇写的就是这些原则，为那些肩负指导重任的人提供了一个极佳的楷模典范。诗篇第一〇一篇一至四节记载大卫的心意和他的家，第一〇一篇五至八节记载他的宫廷和他的城邑。

大卫在建立王朝的过程中，凭据着 4 个因素：**城、约柜**，神与大卫所立的约和征战的得胜。藉着第 1 个因素，大卫建立了一个永久性新的首都；藉着第 2 个因素，大卫在新首都开始了对耶和华的敬拜；藉着第 3 个因素，神赐下神子弥赛亚神国度的启示；藉着第 4 个因素，神国的仇敌被击败。

(I) 大卫的城（撒下五 6-10；代上十一 4-9）

大卫作以色列全家的王以后，所作的第 1 件事就是为他的国建立一个合适的首都，因为希伯仑实在太远了。大卫占领了耶布斯人的都城耶布斯，将它建为自己的首都；在约书亚的时代，犹大人未能将耶布斯人赶出他们的都城（书十五 63）。

圣经首次提到这个城是在亚伯兰的时代，当时称为撒冷，即耶路撒冷的简称，当时麦基洗德是撒冷的王（创十四 18）。大卫攻占这座城以后，人们通常就称它为耶路撒冷。它也可被称为锡安山、大卫的城和圣城（撒下五 7；诗七十六 2；赛五十二 1）。

人类的历史何等奇妙地聚焦在这座城上！它是大卫的统治、犯罪、灾难、悔改、重建和逝世的地方，也是大卫的后裔弥赛亚事奉、训导、受死和复活升天的场所。圣经里「锡安」这个名词，除了圣经的历史书以外，在诗篇里出现过 38 次，在以赛亚书里提到 47 次，在耶利米书里提到 39 次，在其他书卷的诗歌里则出现 24 次。

「锡安」是以色列人心思意念和生命的中心。多少世纪以来，这个城时运兴衰，经历围困曾遭破坏摧毁，再重建；虽然城的名字其原意是「平安」，但直到今天，它仍是个冲突争战之地。耶布斯人、希伯来人、希腊人、罗马人、亚拉伯人和土耳其人都曾在大卫的城留下他们的足迹印记。大卫攻占它以后，一些可歌可泣的故事就从此开始了。

大卫受膏作王时所定规的国内政策，多少是要百姓集中统一敬拜神，那时全国有许多敬拜中心，但大卫看到国家未来的希望必是靠着人民有合一的敬拜和一个共

同的聚会中心。正是这个信心促使他攻打耶布斯人，如此他们的大本营耶布斯城便可成为凝聚以色列民的中心。此城后来又被称为大卫的城。

〔史密斯 (G. A. Smith) 所着的《耶路撒冷》；康得 (C. R. Conder) 所着的《耶路撒冷城》〕

(II) 约柜 (撒下六章；代上十三章、十五至十六章)

约柜的历史始于摩西的时代，有关约柜的制造和使用指令记载在出埃及记。在以利任士师期间，以色列人与非利士人交战时曾带着约柜上战场，但被非利士人掳掠。后来约柜归还给以色列民，放在基列耶琳的亚比拿达家里，这一放就是 20 年 (撒下七 1-2)。大卫 攻占耶路撒冷，并在那里定首都，他就决心将约柜搬进圣城。约柜离开亚比拿达的家，在搬迁的路途上，乌撒因触摸约柜遭神击杀。最后，约柜被运到俄别以东的家，在那里停放了 3 个月 (撒下六 1-11)。然后，大卫将约柜送到耶路撒冷，安放在大卫所搭的帐幕里 (撒下六 17)。最后约柜被放在所罗门王圣殿的至圣所里 (王上 八 1-9)。但是自从主前 586 年尼布甲尼撒王摧毁耶路撒冷以后，再也没有约柜去向的消息。圣经最后一次提到约柜是在启示录第十一章十九节。

约柜就是基督的预表，是神同在的标记。它被搬回到耶路撒冷以后，就不再到处漂泊，从此大卫城就完全归于神。这件大事是以色列民历史的一个转折点，约柜进城的那一天，是大卫一生中最荣耀的日子。非利士人夺走约柜的那一天，以利的女儿生了个儿子，取名以迦博，意思是「没有荣耀」；但是现在神的荣耀归回了。因此，难怪大卫要在诗篇里尽情歌颂这件事 (代上十三 8，十五 16，27)。

「谁能登耶和华的山？ 谁能站在祂的圣所？

就是手洁心清，不向虚妄、起誓不怀诡诈的人！

众城门哪！你们要抬起头来！ 永久的门户，你

们要被举起！ 那荣耀的王将要进来！ 荣耀的

王是谁呢？ 就是有力有能的耶和华！ 在战场

上有能的耶和华！

荣耀的王是谁呢？ 万军之耶和华，

祂是荣耀的王！」 (诗二十四 3-4、7-8、10)

「耶和华阿！谁能寄居祂的帐幕？ 谁能住在祂的圣山？

就是行为正直、作事公义、心里说实话的人。」 (诗十五 1-2)

「当以圣洁的妆饰，敬拜耶和华； 全地要在祂面前战抖！ 人在列邦中要说：

耶和华作王！ 世界就坚定，不得动摇；祂要按公正审判众民。」 (诗九十六 9、10)

诗篇第三十三篇也可以与前面这些章节一起研读。当约柜运抵耶路撒冷时，大卫作诗赞美耶和华。这是记载在历代志上第十六章，似乎这是由大卫的其他诗篇——(诗四十八篇，七十八篇，九十六篇，第一〇五至第一〇七篇)——节录出来的。这件事留给后人的印像至为深刻，此后多少世纪以来以色列人赞美 耶和华

时，总要纪念它。

(III) 神与大卫立的约（撒下七章；代上十七章）

所引的撒母耳记下第七章十二至十七节及代下第十七章十二至十七节，是旧约中最重要篇章之一，是预示一切与基督普世永久国度有关的经文。我们要仔细的研读这些经文，因为人与神、地方的与宇宙的、暂时的与永远的，都在这里汇集。这里显然提到了所罗门和他的国度，他建造圣殿（撒下七 13）、和他犯的罪（撒下七 14）；然而提到他的家和他的国「我必坚定他的国位，直到永远」（撒下七 13、16），但是这并非如此，因为他们都早已过去了。以色列的君王体制在许多方面是神对未来弥赛亚的国度的应许和预表，在旧约和新约都常常提到（诗四十五 6，七十二篇，八十九 36、37；赛九 7；但二 44，七 14；路一 32-33；来一 8；启十一 15）。这个弥赛亚的约穿插在大卫为神建造圣殿所表达的心愿（七 1-11）和他的赞美祷告（七 17-29）之间。

(IV) 大卫得胜的事迹（撒下八章、十章；代上十八至十九章；诗篇）

虽然大卫攻取耶路撒冷，将约柜迁至耶城，虽然神与大卫立约，他仍未能建立他的国，因为他被周遭强大的仇敌团团围困，以色列民要得着安全和保障，就必须征服这些仇敌。

在撒母耳记下第八章和十章和历代志上第十八至十九章记载了以色列民如何征服他们的仇敌。以下是历次战争和得胜的概况，叙述一个为生存而战的民族最后建立了一个幅员辽阔的王国。

他们征服了非利士人、摩押人、琐巴人、亚兰人、亚扪人、亚玛力人、以东人，以及自愿降服的哈马王（参图表 52）。

我们应该永远记住！这些记载都是圣经救赎史剧的组成部分，每一部分都一次比一次更清晰的揭示弥赛亚的计划。正是如此，撒母耳记下的前 10 章是那么重要，因为这 10 章经文告诉我们：将来弥赛亚的国度是统一的而不是分裂的（五 1-5）；它将会有一个神权中心（五 6-10）；在其中神的同在特别显明（六章）；并且这个国度将永远坚立（七 12-16）；最后它的仇敌将全被歼灭（八至十章）。

那些由属灵的角度来诠释这些历史事件的诗篇充满了这个意念；就是那些预言也是如此。此外还有许多以军事、战争为题材的诗篇：例如诗篇第二篇，第九至十篇，第二十至二十一篇和第四十四篇，但是有好几篇是专门描写大卫预表弥赛亚的征战：譬如诗篇第十八（标题）；第六十篇（标题）；第六十八篇；第一一〇篇；这几篇诗我们都应该认真的研读。

行文至此，大卫历史的第 2 个阶段——大卫王朝的建立——就此结束（参图表 50）。

(3) 六卫王的灾难

神的惩罚

卫弃位出逃

撒下十一至十八章；代上二十 1-3；诗篇

我们必须注意到：有关大卫生平的这 1 个时期历代志并没有记载。在撒母耳记下第十一章二节至第十二章二十五节，第十三章一节至第二十一章十七节，第二十二章一节至第二十三章七节所提到的事，历代志的作者却只字不提。很明显的是一位作者将它们省略，另一位作者却勇敢地详加描述。对大卫的得胜只有简要的记述，但对他的堕落却写得非常详细，因为道德和属灵的事总是圣经的重点。一个以色列人竟会记载他们民族最伟大英雄的那些堕落的事迹，实在令人惊讶！

大卫生平的这个第 3 个时期，又可分为他的**罪孽、他的忧伤和他的苦难**。

大卫犯罪（撒下十一章）

高处不禁使人目眩头晕。稳健的手才能端起满溢的杯。地位声望再如何的显赫卓越，也无法担保消灾免祸。大卫在他权力的颠峰时，因杀了人，犯了奸淫而重重的堕落到罪孽的谷底。

地狱之门日夜洞开，

落入容易无拦阻。

这个惨痛的故事也同时告诉我们：罪从来就不是单一的；罪具有社会性，必定有它的同谋。

一桩罪会引发另一桩，

贪欲就会谋财害命

如同烈火必冒浓烟。

那些污秽的细节无须在此重述，但却值得我们深思。

大卫的忧伤（撒下十二章）

正如诗篇明确指证，这一章经文给我们的道德教益是无可估量的，大卫的罪如此卑鄙，他的悔改却是彻底的。「作为一个好人，没有任何人像大卫那样，为了瞬时的邪淫逸乐付出如此高昂的代价，而且保持这么短的时间。」**麦克革伦(Maclaren)**

大卫切身的惨痛经历，创作了世界文学宝库中感人至深的诗篇——第五十一篇。

看看这个破碎的心发出的呼喊：「我的过犯」、「我的罪孽」、「我的罪」、「行这恶」、「流人血的罪」、「按祢的慈爱怜恤我」、「将我的罪孽洗除净尽」、「洁净我的罪」、「洁净我」，「使我仍得救恩之乐」、「救我」、「不要丢弃我」。

没有一个罪人像大卫那样完全俯伏在神脚下；在诗篇第三十二篇中他告诉我们他找到了赦免的福分。

「我向祢陈明我的罪，

不隐瞒我的恶；
我说：我要向耶和华承认我的过犯，
祢就赦免我的罪恶。」（诗三十二 5）

大卫犯罪和认罪之间的那一年似乎得了重病（撒下十二 13），诗篇第六篇很可能就是在这期间写的。

大卫遭患难（撒下十二至十八章）

以下是这 1 时期的大事记：

暗嫩诈病玷污他玛（十三 1-20）
押沙龙向暗嫩复仇（十三 21-36）
押沙龙的逃亡和放逐（十三 37-39）
押沙龙被召回耶路撒冷（十四 1-33）
押沙龙的阴谋和叛乱（十五 1-12）
大卫逃亡，越过约但河（十五 13 至十六 14）
敌方谋士在耶路撒冷（十六 15 至十七 23）
叛乱始末（十七 24 至十八 8）
押沙龙死和大卫的悲伤（十八 9-33）

我们应该非常仔细研读这些章节；若我们学到了这些教训，罪就会受到致命的打击。关键的章节是第十二章十三至十四和十节。「大卫对拿单说，我得罪耶和华了。」

「拿单（对大卫）说，耶和华已经除掉你的罪；你必不至于死。」然而
「……刀剑必永不离开你的家。」

这 7 章（十二至十八章）告诉我们：认罪悔改得着宽恕，并不意味着惩罚定会免除。赦免和惩罚往往是同时到来的，我们认罪悔改得着宽恕，但并不意味着往日的过犯就已经了结。

犯罪以后痛疾首，
恰似歌声回响，
持续不绝于耳。

「得着赦免的感觉与无辜清白的甘甜显然是不同。」往日的过犯将不可避免地啃蚀着现在和将来；过犯虽得赦免，其后果和影响却仍依然存在（诗三十二 1）。

在这 7 章接着记载大卫犯大罪的后果：（1）犯罪得的孩子死了；（2）他的一个儿子暗嫩犯了乱伦罪；（3）另一个儿子押沙龙杀了暗嫩；（4）押沙龙离家出逃，与父亲分离 5 年；（5）押沙龙回家，造反，结民夺取王位；（6）大卫仓惶出逃；（7）洗巴蒙骗大卫；示每咒诅他；（8）约押刺杀押沙龙；（9）示巴企图分裂王国；（10）大卫使神的仇敌得到亵渎神的机会至今已有 3000 年。

风声渐寂，风暴已过，
波涛依然汹涌澎湃，

海浪恣意咆哮翻腾，
疯狂冲同颤抖的海岸，
白花花的飞浪将海滩冲得雪白，
如同冬日白雪围成的花环。

罪的报应缠绕着大卫，一直到他离世。在诗篇里的描述充分反映押沙龙和大卫谋士们的诡诈。我们必须记住！大卫曾两次出逃，一次为扫罗而逃亡，一次为逃避押沙龙的追击，而且有些诗篇可能就是描述这 2 次逃亡中的其中之一。但是要认识这 1 时期大卫所经历的患难（十二至十八章），我们应该研读诗篇第三至五篇，第二十五篇，第二十八篇，第三十八篇，三十九篇，第四十一篇，第四十三篇，第五十五篇，第六十一至六十三篇，第一〇九篇，第一四三篇。

(4) 大卫的见证

恢复王位

撒下十九 1 至王上二 11；代上二十 4 至二十九 30；诗篇

到此大卫的故事已经到了尾声，他的儿子不久就要继承王位。最后剩下的可以归纳为最后的管教，最后的诗歌和最后的嘱咐。

最后的管教（撒下十九至二十一章，二十三 8 至二十四 25；代上十一 10-47，二十 4 至二十一 30）

押沙龙死后，以色列众支派要求流亡在外的大卫重返耶路撒冷。在犹大民众的鼓舞下，果然成功（十九 1-14）。在约但河的渡口，犹大人，示每，洗巴，他的儿子和众仆人，还有米非波设、巴西莱和金罕，都来迎接他（十九 15-40）。

但是大卫王的麻烦并没有结束，以色列民对犹大民在迎回大卫王这件事大为不悦引起争论，而示巴趁机拓动叛乱（十九 41 至二十 2）

大卫重返耶路撒冷，立即采取行动平定示巴的造反（二十 3-22）。

以后附带发生的几件事有：连续 3 年的大饥荒（二十一 1-14）；大卫麾下的勇士们及战功（二十一 15-22，二十三 8-39）；大卫数点百姓的罪及其后果（二十四章）。

大卫王为自己所犯的罪引起的灾祸苦苦缠磨，一直到他去世，甚至在他死后这些灾患还祸及他的家族；虽然我们不再犯罪，过去的罪所造成的后果却仍不放过我们！

最后的诗歌

大卫是「以色列的美歌者」（二十三 1），在他那多彩的人生之中的每 1 阶段，他都写下了神圣动人的诗歌。

在第二十二章里有 1 首他赞美神拯救脱离危难的动人诗歌，也出现在诗篇第十八篇。这首诗似乎是大卫在堕落以前所写的，大体上它可能的时间应是在第八章的末后。

第二十三章里还有 1 首短诗，但没有被列入诗篇里，这是大卫末了的话（最后的嘱咐）：耶西的儿子大卫得居高位，是雅各神所膏的；作以色列的美歌者说：

耶和华的灵藉着我说： 祂的话在我口
中。以色列的神、
以色列的磐石，晓论我说：
那以公义治理人民的，
敬畏神执掌权柄，
祂必像日出的晨光，
如无云的清晨，
雨后的晴光，
使地发生嫩草。我
家在神面前并非如此；
神却与我立永远的约；
这约凡事坚稳；
关乎我的一切救恩，和
我一切所想望的，
祂岂不为我成就么？
但匪类都必像荆棘被丢弃；
人不敢用手拿他；
拿他的人必带鐵器和枪杆；
终究它必被火焚烧。

佩恩·史密斯博士 (Dr. Payne Smith) 对这首动人的诗曾评论说：「这 2 首诗写作的时间相隔了一段很长的时间，前者是大卫刚攀上权力巅峰不久写的。当时他尚未被那些污秽的罪所玷污，仍可因着自己的清白坦然要求领受神的恩典。第 2 首诗乃是在圣灵引导下所说的话，很可能是在他恢复王位后那一段平静将近结束时期写的；随着时间的推移，他重新感受到神的恩典，使他的心（魂）里创伤终得愈合。」

显然这首诗是预表弥赛亚的到来，就是指那「永远的约将得应验满足」（七 12-17），那正是「日出的晨光」当空照耀，因为主就是那公义的太阳。

大卫后期的诗可能还有第三篇，第四篇，第五篇，第二十二篇，第二十七篇，第三十篇，第三十一篇，第三十五篇，第三十八篇，第三十九篇，第四十一篇，第四十三篇，第五十五篇，第六十一至六十三篇，第六十九篇，第一〇九篇和第一四三篇。但是诗篇里许多大卫写的诗其具体的定位多半靠推测，其余的诗篇可由其相似的环境背景归纳在一起，例如那些为了逃离扫罗或押沙龙的诗篇。

大卫不仅写诗，而且是以色列赞美诗创作的鼻祖。他以亚萨、希幔和耶杜顿为首，将歌手与乐师分成 24 个班次供职服事（代上二十五章）。这类的组织就是当今基督教赞美诗和诗班的间接起源。

最后的训示(代下二十二 2-16, 17-19, 二十八 1 至二十九 5, 王上一 28-35, 二 1-9)

大卫意识到他的晚年已近，将不久人世，在神的引导下他为将来留下了一些嘱咐训示。训示中有 3 件是记载在历代志上，(1)对以色列的众首领（代上二十二 17-19, 二十八 1-8）；(2)对所罗门（代下二十二 6-16, 二十八 9-21）；以及(3)对会众百姓（二十九 1-5）；还有 2 条训示是记载在列王纪上：(1)有关立所罗门为大卫继承人的训示（王上一 28-35）；和(2)对所罗门本人的训令，向他传授真正的敬虔（王上二 1-4）；针对国内某些人，他给所罗门必要的忠告（王上二 5-9）。这些就是大卫生前最后的嘱咐，不论对过去还是未来，这些话都是极有意义。

圣经历史伟大的天才、最杰出的伟人之一——大卫——他的故事到此划上句号。除了他的后裔，那位「弥赛亚」以外，圣经为大卫提供的篇幅比任何其他人物还要多。他是惟一被称为合神心意的人；但是他比其他圣经中的圣徒失败得更惨，因为他说谎，犯奸淫谋杀。这位以神为至尊的第一个先王，他是个伟大的外交家、组织者、勇士、统治者、诗人和先知。他多才多艺，精力充沛，独占君主治国的大舞台长达 55 年之久，为未来的理想目标奠定了基础。现在这些目标有的虽已实现载入史册，但仍为未来的预言。大卫惨痛的失败给我们的教训是：人莫太自信，但也不必绝望。神肯定会惩治罪孽，但神也会「设法使逃亡的人不至成为赶出回不来的。」（十四 14）

这幕史剧的舞台上挤满了各式各样的人物：伊施波设、押尼珥、约押、亚撒黑、押沙龙、亚多尼雅、米甲、拿单、米非波设、洗巴、乌利亚、拔示巴、所罗门、暗嫩、他玛、亚希多弗、户筛、乙太、撒督、亚比亚他、亚比筛、亚玛撒、巴西莱、亚希玛斯、示每、示巴、利士巴（撒下二十一 1-14）、比拿雅、迦得、亚劳拿，以及大卫的「勇士们」；前面是神的救赎史剧大卫的时代这 1 幕的出场人物表。

大卫 15 岁时被撒母耳膏为王；30 岁时在希伯仑加冕为王；38 岁时成为以色列全家的王，71 岁时去世。

在大卫的时代神启示的进展

在基督到来以前，历史上任何时期神救赎计划的显明都没有像在大卫的时代如此迅速进展。普世的弥赛亚国度的理念首次在大卫建立的王国里具体化；撇开他犯的罪不谈，大卫自己就是那位将要到来的弥赛亚的光辉预表。大卫的言谈，在历史和诗篇里，我们都可以看到：神在基督里对祂位格和计划的启示，有很大的发展。

（圣经中提到弥赛亚的章节，包括经由新约证实的和新约没有特别提到的，数量甚多。这些章节提到：弥赛亚的为人（诗八 4-5；来二 6-8）；祂的神子身份（诗

一一〇1；太二十二 42-45)；祂的祭司职分(诗一一〇4；来五 6)；祂的得胜(诗一一〇5-6；启六 17)；祂的永远(诗六十一 6-7；来一 8、10-12)；祂统管万有的权柄(诗一〇三 19；启十九 16)；祂的顺服(诗四十 6-8；来十 5-7)；祂的热诚(诗六十九 9；约二 17)；祂的受苦(诗六十九 9；罗十五 3)；祂的被卖(诗四十一 9；路二十二 48)；祂的死(诗二十二 1-21；四福音)；祂的复活(诗十六 10；徒十三 33-36)；祂的升天(诗六十八 18；弗四 8)；以及祂的再来、审判(诗九十六 1 至九十八 2；帖后一 7-9)。大卫在第七章十八至十九节的祷告，以及他在第二十二章和第二十三章一至七节的 2 首歌，是确凿无误的预言了弥赛亚的到来。

在历史书和诗篇里，我们也可找到有关于基督普世国度的明显启示，这个国将包括说各种语言的万国、万邦、万族。目前这个国度尚未建立，但总有一天是要来的。

「我必坚定他的国位，直到永远。」(撒下七 13)

「你的家和你的国，必在我面前永远坚立；你的国位也必坚定，直到永远。」(撒下七 16)

「我已经立我的君在锡安我的圣山上了。」(诗二 6)

「你求我，我就将列国赐你为基业，将地极赐你为田产。」(诗二 8)

「地的四极，都要想念耶和华，并且归顺祂；列国的万族，都要在祂面前敬拜。因为国权是耶和华的；祂是管理万国的。」(诗二十二 27、28)

「祂要执掌权柄，从这海直到那海，从大河直到地极。」(诗七十二 8)

「诸王都要叩拜祂，万国都要事奉祂。」(诗七十二 11)

「祂的名要存到永远，要留传如日之久；人要因祂蒙福；万国要称祂有福。」(诗七十二 8、11、17)

「祂的国是永远的国，祂执掌的权柄，存到万代。」(诗一四五 13)

在先知的文字记载里我们可以找到许多有关弥赛亚和祂国度的圣经章节。在此以前，我们在大卫身上可以找到这 2 者的启示。扫罗的时代本应是开启君王治国的理想；大卫则展示了君王治国的本质、范畴和它的永远性。

所罗门执政时期的王国

王上一至十一章；代下一至九章；诗篇、雅歌、箴言、传道书

主前 1015-975；共计 40 年

君王治国的第 1 个时期，即统一王国的时期，延续了 120 年，在此期间共有 3 个王执政，即扫罗、大卫和所罗门，各掌权 40 年。这 3 个王中，扫罗和所罗门是失败者，尤其是扫罗；姑且不论他的人格，他并非出自王族(创四十九 10；撒上九 1-2)。因此，在这 1 个时期，包括整个王国的时代意念，甚至包含它的过去和未来，

只有大卫是在历史上具有独特的地位和非凡的意义。所罗门是大卫的第 10 个儿子，出身正统，但品格不良；继他之后，王国的统一被彻底破坏，要等到所有的预言在将要到来的弥赛亚王他普世永远的国度里完全应验，统一才能恢复。

扫罗的生平在撒母耳记上里占了 25 章（包括撒下一章）外加历代志上里的一章。大卫的生平在撒母耳记上下，列王纪上和历代志上里占了 60 章。所罗门的生平在列王纪上和历代志下里占了 20 章，其中有整整 10 章是写圣殿的兴建，因此有关这位元王的生平记载的十分简略。

重要的是让我们来看看仅仅在列王纪上第一章到第十一章所记载的以及在列王纪和历代志里同时所记载的。

(1) 所罗门的记事只记在列王纪上里

—1-4	大卫年纪老迈
—5-27	亚多尼雅叛变
—28-53	大卫宣告所罗门接其王位
二 1-9	大卫对所罗门的训示
二 13-46	叛变者受审判
三 1-3	所罗门娶法老女儿为妻
三 16-28	所罗门的智慧受考验
四 1-34	所罗门的王国及其组织
十一 1-8	所罗门娶多妻和拜偶像
十一 9-40	乱四起（耶和华怒斥所罗门所行）

(2) 所罗门的记事同时记载在列王纪和历代志里

列王纪上	历代志下	记事
------	------	----

二 10-12	上二十九 23-30	所罗门继位
二 4-6	下一 1	所罗门奠立基业
三 4-15	—2-13	基遍盛会
		所罗门的梦
五章	二章	所罗门与希兰
六章	三 1-14	建圣殿
	四 9	
七章	三 15-17	所罗门的其他建筑
	四 1-8	
	四 10-22	
	五 1	
八章	五 2 至七 10	献殿仪式，约柜入殿
九 1-9	七 11-22	神向所罗门第 2 次显现
九 10-28	八章	所罗门建邑和对外贸易
十 1-13	九 1-12	示巴女王
十 14-29	—14-17	所罗门的财富
	九 13-28	
十一 41-43	九 29-31	所罗门之死

由此可见，历代志的作者像编纂大卫生平概略一样，省略了对所罗门贬抑的史料；但是可信的史实依然存留。

所罗门的生平大致可分成下列 4 部分（参图表 50）：

所罗门王的朋友和敌人

（王上一 1 至二 46；代下一 1；诗二篇，七十二篇）

所罗门王的智慧和财富

（王上三 1 至四 34；代下一 2-13；诗四十五篇）

所罗门王的圣殿和王宫

（王上五 1 至九 9；代下二至七章；诗一二七）

所罗门王的荣耀和衰微

（王上九 10 至十一 43；代下一 14-17；八至九章；雅歌，箴言，传道书）

所罗门王在位 40 年间，我们知道他作了 4 件值得称颂的事：（1）在基遍献祭，向神求智慧；（2）在献殿仪式上的祷告（若这不是拿单写的）；（3）献殿仪式结束后，他的祝福及（4）写了诗篇第七十二篇。

他的失败是：（1）继位时涉嫌施用极端手段处死多人；（2）放纵情欲，妻妾

如云；（3）拥有过多的兵马战车；（4）大量聚敛财富；（5）纵容敬拜偶像；（6）与外国结盟。

有历史学家如此说：「兴建圣殿时，所罗门残酷奴役劳工。上万个以色列民充当苦隶劳工（王上五 13-14），由耶罗波安和他追随者的诉苦中（王上十二 4、10-11），可以看到当时的光景是何等的艰苦。被迫服苦役的外邦人有 15 万（王上五 15；代下八 7-10），都是战俘、卖身还债的或本地人。其中 7 万人是扛抬负重的，8 万人 在山上凿石——共计 15 万人——『作苦工无报酬，累死病倒得不到同情，受苦受难无人问津。』500 百年后，有人又提到了这些人不幸的后裔（拉二 55；参王上九 21）。这与 700 多年前以色列民在埃及法老统治下所遭受到的奴役如出一辙（出一章）。」许多敬虔的圣经读者，看到这座历史上最神圣的建筑，竟是在这样的情况下建造成的记述，感到万分的震惊，无法接受。

所罗门在位期间多立妃嫔妻妾、饲马数量和积敛财富方面，完全触犯了摩西的律法（申十七 14-17）。此外，他容忍敬拜偶像，完全不合乎神的旨意，酿成可怕的祸患。

他的庞大后宫是他王国历史的一大污点。就一夫多妻而言，他比任何其他的王都要过分。扫罗只有一妻一妾，大卫共有 17 个妻子，但是，所罗门后宫却有 1000 个妃嫔（王上十一 1-3）。并且，更糟的是这些众多妃嫔造成偶像的敬拜，影响了整个王国，像瘟疫一样流传蔓延，足足影响以色列人有 400 百年之久。

从所罗门王的所作所为，究竟他是得救了还是堕落的，这是常为后人所议论的问题。**史坦利院长 (Dean Stanley)**说：「褒贬双方似乎看来是势均力敌；难怪在意大利比萨公墓高墙上一系列的壁画上，所罗门就站在那末世复活队伍里，茫然的左顾右盼，根本不知他的命运应该落在哪一边。」

虽然对这个议题我们无权论断，但是有一件确凿的事实就是：在有关所罗门的记载里，我们找不到任何他曾悔改的证据，而且也没有提到宽恕的事；这显然和他的父亲大卫大不相同（撒下十二章）。

圣经里有 3 卷书：雅歌、箴言和传道书，与所罗门有关联，分别代表他一生的 3 个时期：第一，他的早年；第二，他的中年；第三，他的晚年。卷 1 书反映了他内在的软弱；卷 2 书描述他的道德智慧；卷 3 书反映了他幻想的破灭及他在「日光之下」对万物的厌倦。

所罗门是希伯来智慧和科学之父，是一个极有恩赐的人。他是博物学家、植物学家、动物学家、哲学家、商人、建筑师、诗人和管理的人才。他写过 3000 句格言，只是收录在箴言书里的不到三分之一；他写过 1005 首诗歌，但收录在诗篇里的只有 2 首，再加上他写的雅歌（Song of Songs）。

历史学家与圣经学者对所罗门都有不少的评价，而**史坦利院长 (Dean Stanley)**对所罗门评价是：「这位尊贵威严、郁郁寡欢的人物——在某种程度上，他简直是圣经中最为显赫堂皇、最忧戚伤感的人——其实他只不过是一个高大的『幽灵幻

影』。在后来的犹太文献中几乎不曾提到他。在圣经历史中，他完全是属世的；而且其世俗的价值只是个赘生物，决非神所拣选的子民所与生俱有的。」

所罗门一生中作了一件特别值得称道的事，就是他建造了圣殿。这一座形状奇特的建筑经历了将近 1100 百年，直到主后 70 年提多 (Titus) 最后将它摧毁。这座圣殿 80 呎长， 40 呎宽， 30 呎高，大小恰好是会幕的两倍，是象征神的居所。圣殿建造在摩利亚山上，那曾是亚伯拉罕献祭的圣地，后来又因大卫在阿珥楠禾场得天使的异象而倍受关注。然而所罗门花了 7 年半以 18 万劳工才建成的圣殿，现在却遭奥马尔的圆顶清真寺建造在其上而受到亵渎。大卫一直想亲自建造这座圣殿，但为神所拦阻；耶和華告诉他，他的儿子所罗门将会为神建造这座殿宇（撒下七章）。这座宏伟华丽的建筑成为「在所有的历史上，神所拣选的子民形像具体展现的中心」，圣殿的建造和在圣殿中定规对神的敬拜，是所罗门时代对圣经救赎史剧的贡献。

第 1 幕 第 2 场景 以色列国

第 2 时期 君王治国时期

分裂王国
南北国诸王与先知
从罗波安到何细亚

分裂王国 从罗波安到何细亚

主前 975-722 共计 253 年

王上十一 26-40，十二 1 至王下十七 41；代下十至二十八章

珥、拿、摩、何、赛（部分）、弥、诗篇；

图表 53-54

大分裂

以色列的君王治国体制在长达 120 年期间（除了大卫在位的前 7 年）一直是统一的；但现在，这个统一的王国就要永远的分裂。首先，王国已分裂成南北 2 国（图表 52），后来北国被掳，南国继续存留延续了 136 年后也被掳。北国完全消灭；南国被掳经历了半个世纪的流放后，到所罗巴伯、耶书亚、以斯拉和尼希米率领大批流亡的百姓重返家园时，成为犹太召会；回归后祭司也就成为犹太人的统治者；直到大希律的时期（主前 37 年）。认识神选民在历史上的这些变迁是非常重要的。

统一王国的分裂记载在列王纪上第十二章，但有关所罗门王在位期间预言王国的分裂是记载在列王纪上第十一章，分裂的根本原因则可追溯到远古时代。王国分裂的可能原因是由于以法莲支派妒忌犹大族至高无上的王权。以法莲支派在历史上名人辈出，成就辉煌，因此骄傲专横，野心勃勃。因此一向对犹大支族享有王位的世袭不以为然，只是过去从没有合适的机会作出抗争的行动。现在以法莲人认为是他们表达不满的时机。这都是由于所罗门的骄奢淫逸和残酷专制造成的结果。

耶罗波安是所罗门的臣仆，一个健壮、能干的青年，他「举手攻击王」（王上十一 26），因而不得不逃往埃及。但神事先就晓谕所罗门，祂必将他的国夺回，并将它赐给他的臣子（王上十一 11-12），而且先知亚希雅也事先告知耶罗波安：神将把分裂后王国中的 10 个支派赐给他，他将「作王治理以色列」（王上十一 29-39）。

所罗门的儿子罗波安继位后，耶罗波安率领有权势的会众来见罗波安，请求他减轻其父强加在他们身上的重轭。罗波安与宫中老少 2 派臣仆商议，老年臣仆赞成减轻民众负担；少壮的臣仆却主张加重赋税。罗波安不采用老年臣仆的建议，反倒「用严厉的话回答耶罗波安和百姓。」于是，耶罗波安代表以色列百姓回复：我们与大卫有甚么分儿呢？与耶西的儿子并没有关涉；以色列人哪！各回各家去吧！大卫家阿！自己顾自己吧！

于是，以色列人都回自己的家里去了（王上十二 1-16）；从那时起（主前 975）王国就无可挽回地分裂了。

南、北两国的道路

图表 53 提供了南、北 2 国的一些细节，由此我们知道：（1）它们的国名分别为犹太和以色列；（2）南国共有 19 个王和 1 个女王，北国有 19 个王；（3）南国的

首都都是耶路撒冷，北国的首都都是撒玛利亚；（4）南国只有 1 个朝代，但北国共有 9 个朝代；（5）南国有 2 个支派：犹大和便雅悯，以及其他各支派重返南国的人（代上十一 16；拉六 17）；在北国，正如预言所示，有 10 个支派（王上十一 31；撒下十九 43）；（6）南国的 19 个王中 5 个是好王，3 个不稳定、时好时坏，12 个坏王，而北国所有的王都是坏的；（7）征服南国的是巴比伦的尼布甲尼撒，征服北国的是亚述的（在此前 136 年）撒幔以色列（Shalmaneser）；（8）南国百姓被掳往巴比伦，北国百姓被掳往亚述；（9）南国一大部分的被掳回归故土，而北国的被掳无一回归。这个分裂王国的时期历时约有 253 年。

图表 53

分裂的王国		
主前 975-722 年共 253 年		
南国	北国	
犹大国	名称	以色列国
19 个王和 1 个女王 罗波安—西底家	王	19 个王 耶罗波安——何细亚
耶路撒冷	首都	撒玛利亚
1	朝代	9
2	支派	10
好(5) 不稳定(3) 坏(12)	王的品格	全是坏王
尼布甲尼撒	征服者	撒幔以色列 撒贡
巴比伦(主前 586)	被掳之地	亚述(主前 722)
有大部份人回归	结局	未回归

图表 54 综合剖析这个分裂王国时期所有相关事件的细节。每 1 位王的名字是按着他们在圣经中的记载先后顺序排列，并分别注明他们属南国或北国。他们继位的年代以及在位的时期。对每位王的品格都有评价，还说明他们终结的原因。图表 54 还详列北国共经历了 9 个朝代，其中的主要事件都有交待，并说明分裂王国时代是哪位先知在履行职分。此外，也列出这一时期主要的外侮入侵事件。

除此以外，我们还应注意到：对南、北 2 国的历史事件列王纪上下均有概要的记载，但是历代志上下只记叙南国的历史。其原因是历代志的记载内容主要是针对与祭司性和弥赛亚有关的事务，因此只记述在分裂王国期间有关大卫王的都城、圣殿、利未法典的祭司职分和持续不中断的大卫家系的历史。

圣经对王国时期的记载是 3 重的，即**君王的、祭司的和先知的**。有关「君王的」

反映在列王纪里，有关「祭司的」反映在历代志里，有关「先知的」则反映在这一时期的先知书里（参图表 57）。

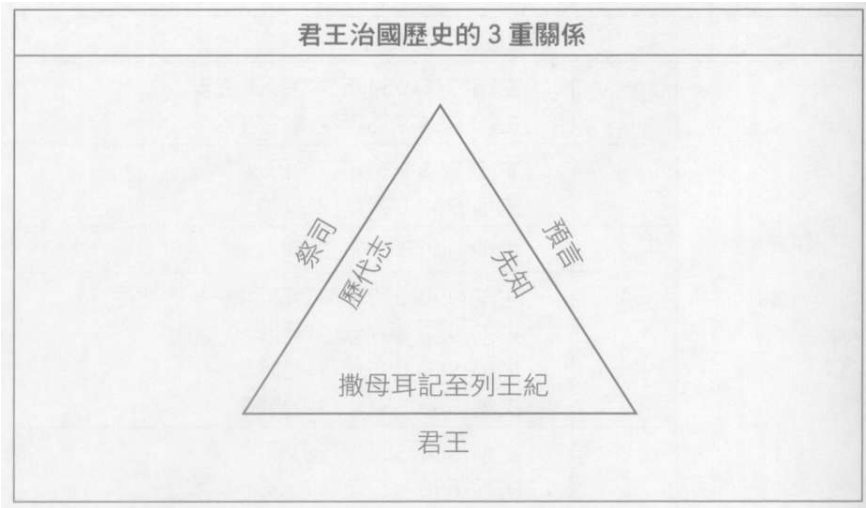
与其他部分相比，这 1 部分的历史记载较为复杂难读，原因也许是材料编排的问题。从图表 54 我们看到在第 1、2 纵栏里（左方），南、北国的记载无规律地相互交叉——南、北、南、南，然后接连 6 个北，接着是一个南，如此等等。从某些方面考虑，若将犹大国和以色列国诸王分别归纳在一起研读似乎比较容易明了；但这样的编排就无法显示同时期执政的南北 2 王。若照着图表 54 的次序研读，读者对列王纪可能遇到的难处就可以克服了。

分裂王国时期综合分析										
主前 975-722 年；共 253 年										
王的名字	北南	何时掌权 (主前)	统治期 (年)	王的 品格	结局	王朝	先知	主要外侮入侵 事件	比较	
									列王纪	历代志
罗波安	南	975	17	坏	死亡		易多 示玛雅	埃及王示撒侵略 犹大国	上十二 1-24 十四 21-31	下十至十 二章
耶罗波安	北	975	22	坏	被击打	—	易多 亚希雅		上十二 25 至 十 四 20	
亚比央	南	958	3	坏	死亡				上十五 1-8	下十二 16 至十四 1 上
亚撒	南	955	41	好	死亡		哈拿尼 亚撒利雅	古实人谢拉入侵 犹大国，亚撒联 合亚兰对付巴沙	上十五 9-24	下十四至 十六章
拿答	北	954	2	坏	被杀				上十五 25-31	
巴沙	北	953	24	坏	死亡	—	耶户	亚兰入侵 以色列国	上十五 32 至 十 六 7	
以拉	北	930	2	坏					上十六 8-10 上	
心利	北	929	7 天	坏	自杀	—			上十六 10-20 下	
暗利	北	929	12	坏	死亡	四			上十六 21-28	

王的名字	北南	何时掌权 (主前)	统治期 (年)	王的 品格	结局	王朝	先知	主要外侮入侵事件	比较	
									列王纪	历代志
亚哈	北	918	22	坏	被杀		以利亚 米 该雅	亚哈娶西顿的耶洗别为 妻，以色列人与亚兰人 争 战》亚哈与便哈达立 约， 争战又起’ 亚哈被 杀》	上十六 29 至 二十二 40	
约沙法	南	914	25	好	死亡		耶户 以利以谢 雅哈悉	约沙法与亚哈联盟攻击 亚兰人，他击败摩押 人、亚扪人和非利士 人。「摩押石碑」。	上二十二 2-33， 41-50	下十七 1 至 二十一 3

亚哈谢	北	897	2	坏	意外				上二十二 51 至下二 25	
约兰	北	896	12	坏	谋杀		以利沙	约兰与约沙法结盟抵抗摩押人，在撒玛利亚被便哈达二世围困，后来脱身。	下三 1 至 八 15	
约兰	南	889	8	坏	神降剧 疾至死		俄巴底亚 (?)		下八 16-24	下二十一 4-20
亚哈斯	南	885	1	坏	被杀				下八 25-29	下二十二 1-9
耶户	北	884	28	坏	死亡	五	以利沙	以色列国向亚述称臣，撒幔以色列二世和亚兰王哈薛攻击以色列约但河东边界。	下九 1 至 十 36	
亚他利雅	南	884	6	坏	被杀				下十一章	下廿二 10 至廿三 21
约阿施	南	878	40	不稳 定	被杀		约珥(?)	亚兰王哈薛攻打耶路撒冷，约阿施用圣殿内圣物收买哈薛，保住耶城。	下十二章	下二十四 章
约哈斯	北	856	17	坏	死亡		以利沙	以色列民被交在亚兰王之手	下十三 1-9	
约阿斯	北	839	16	坏	死亡		以利沙	约阿施攻击便哈达三世	下十三 10-25	
亚玛谢	南	839	29	不稳 定	被杀			亚玛谢击败摩押人	下十四 1-20	下二十五 章
耶罗波安 二世	北	825	41	坏	死亡		约拿 阿摩司 何西阿	撒幔以色列三世作亚述国王	下十四 23-29	
空位期	北	784-773	11						下十四 6 至 十五 8	
亚撒利雅	南	810	52	不稳 定	癫疯		撒迦利亚 以赛亚		下十四 21 、 22 十 五 1-7	下二十六 章

撒迦利雅	北	773	6 个月	坏	谋杀		何西阿	提革拉毗列色三世为亚国王(亚述的日期为主前 745-727)	下十五 8-12	
沙龙	北		1 个月	坏	谋杀		何西阿		下十五 13-16	
米拿现	北	772	10	坏	死亡	七	何西阿	米拿现向亚述王普勒进贡	下十五 17-22	
比加辖	北	761	2	坏	谋杀		何西阿		下十五 23-26	
比加	北	759	20	坏	谋杀	八	何西阿 弥迦	比加和亚述王利汛攻打犹大国, 以色列民被亚述王提革拉毗列色三世征服。	下十五 27-31	
空位期	北	939- 730	9						下十五 29 至十七 1	
约坦	南	758	16	好	死亡		以赛亚 弥迦		下十五 32-38	下二十七章
亚哈斯	南	742	16	坏	死亡		以赛亚 弥迦	亚哈斯向亚述王求救, 以色列民臣服亚述	下十六章	下二十八章
何细亚	北	730	9	坏	被掳	九	何西阿 弥迦	向亚述称臣的何细亚企图与埃及王梭结盟, 被亚述王囚禁。撒玛利雅被亚述王撒幔以色列四世攻下(主前 727-722), 其后撒珥根攻下该城, 俘掳 10 个支派。	下十七章 十八 9-12	
希西家	南	727- 722	第 6 年	好			以赛亚 弥迦	米罗达巴拉旦在巴比伦(主前 722-710)	下十八 1-8	下二十九 至三十一 章



北国所有的王都是坏王，对于这 1 点我们无须感到惊讶，因为这些王蓄意背离神权治国的根基；但使人痛心的是：南国的 20 个君王中竟然有 12 个是坏王；另有 3 个王极不稳定，时好时坏。

图表 58

犹大国诸王的品格		
好的王	不稳定：时好时坏的王	坏的王
亚撒 约沙法 约坦 希西家 约西亚	约阿施 西玛谢 亚撒利雅	分裂的王国时期
		罗波安 亚比雅 约兰 亚哈谢 亚他利雅 亚哈斯
		单一王国时期
		玛拿西 亚们 约哈斯 约雅敬 约雅斤 西底家
142 年	121 年	51 年
		79 年半

北国对这出**圣经救赎史剧**所作的惟一贡献就是：北国众多先知亚希雅、示玛雅、以利亚、以利沙、约拿、阿摩司、何西阿和弥迦，他们释出的先知话语是有需要的，并且经从他们个人的经历和预言显明神的救赎是绝对必要的。他们对北国诸王敌视弥赛亚的态度是针锋相对，他们预示弥赛亚和祂的国必定会到来。

但是在南国，这出救赎史剧藉着王国的体制、先知和几位君王，更加彰显揭示开来。在犹大支派里，救赎的重点聚焦在道德和属灵方面，为神的选民加添了永远的价值。

南、北 2 国的相互关系

分裂王国的时期总共延续了 253 年，就南、北二国之间相互的关系而论，这段历史时期可分成 3 部分。首先，南、北二国相互为敌，势不两立；接着藉着婚姻，

2 国化敌为友，短时结盟；最后他们再度翻脸，相互对抗，直到北国被掳。仔细研读图表 59，我们可以看到在两国尖锐对抗的第 1 阶段，南国先后由 3 个君王统治，北国则经历了 6 个君王；在 2 国结盟时期，南国先后有 4 个君王和 1 个女王，北国则经历了 5 个君王。在最后的对抗时期，南国有 5 个君王，北国则有 8 个。

分裂王国 主前 975-722 年 共计 253 年	
南北国之间的关系	
I 、南北起初的对抗期	
南国	北国
罗波安到亚撒	耶罗波安
主前 975-916 年 61 年	主前 975-918 年 57 年
王上十二 1 至十六 28	代下十至十六章
II、南北联盟时期 代下二十 34-37 ， 二十一6	
南国	北国
约沙法到约阿施	亚哈到约哈斯
主前 914-839 年 75 年	主前 918-839 年 79 年
王上十六 29 至王下十三 9	代下十七至二十四章
III、南北最后的对抗期	
王下十四 8-14；代下二十五 17-25	
南国	北国
亚玛谢到希西家	约阿施到何细亚
主前 839-722 年 117 年	主前 839-722 何 117 年
王下十三 10 至十八 12	代下二十五至二十九章
61+75+117=253 年	57 + 79+117=253 年

分裂王国时期 犹大国（南国）诸王

1 罗波安

王上十一 43 ，十二 1-18 ，十四 21-31；代下九 31 至十二 16

主前 975-958=17 年

就我们所知，罗波安是所罗门的独子，他亲手分裂了他父亲已开始造成裂隙的王国。原本他有机会平息大部分支派之间所怀的不满，但他听信青年人坏的指导，反倒激化了冲突；由于缺乏策略、智谋和理智，他无可挽回地分裂了王国。他本打算对分离的支派宣战，但幸好有先知示玛雅竭力的劝阻，事态才未扩大。为抵御埃及人可能的入侵，他强化犹大的国防。但尽管如此，罗波安在位第 5 年，埃及王示撒依然举兵进犯犹大，洗劫了圣殿。由于示玛雅再度的规劝，罗波安和众首领才谦卑顺服，示撒才未灭绝犹大百姓。

2 亚比雅（亚比央）

王上十五 1-8；代下十三章 主前 958-955=3 年

亚比雅是罗波安之子，如同他的父亲一样，娶了多妻多妾。当他与北国的耶罗波安交战时，在以法莲境内的一座山上面对敌军作长篇演说后大败了耶罗波安（代下十三 4-12）。请研读这篇演说。演说的本意为的是弥补其父对王国所造成的损害，但是耶罗波安的抗拒和亚比雅本人的恶行（王上十五 3）使情势更加恶化。

3 亚撒

王上十五 9-24；代下十四至十六章 主前 955-914=41 年

亚撒是亚比雅众子之一，是犹大国五个最好的君王之一，但是他的结局悲惨。在位的前 10 年尚称太平。他为了清除拜偶像的风气和丘坛挺身而出，并且他废黜了他的祖母玛迦太后，因为她造了可憎的偶像亚舍拉。他坚固城邑，强化军备。当古实王**谢拉**举兵进犯犹大，亚撒打败了他。在先知**俄德**和**亚撒利雅**的鼓励下，他贯彻实行改革，并更新了与耶和華所立的约。

亚撒在位第 26 年时（代下十六 1 所记载的 36 年有误，因为在那时巴沙已经去世了有 10-12 年之久），以色列王巴沙修筑拉玛（在耶路撒冷以北 5 英里以外），亚撒向亚兰王便哈达（**Benhadad I**）求援，以殿和王宫的金银贿赂他。先知**哈拿尼**谴责他的不是，遭亚撒囚入监狱。亚撒执政的最后 15 年间，王国逐渐衰微；最后 2 年他双脚染上重病，经上说，他没有求耶和華，只求医生。可能他所寻求的是个巫医，因此遭到历代志作者的谴责。

值得注意的是：有好几位犹大国的王由好变坏，只有玛拿西王是由坏王变为好王（代上三十三章）。

随着亚撒王在位时期的完结，犹大国和以色列对抗的第 1 个时期宣告结束（王

上十五 16。参图表 58)。

这 1 个时期南国的先知是示玛雅、俄德、亚撒利雅和哈拿尼。

4 约沙法

王上二十二 2-33, 41-50; 代下十七 1 至二十一 3 主前 914-889=25 年

约沙法是犹大国的 5 个好王中的第 2 位，然而在某些方面，他对耶和华仍不够忠心；但他是个了不起的好王。他除掉一切丘坛和木偶像，为全国百姓组织了宗教信仰的教育，集结强大的军队坚固犹大国，并按照摩西律法任命士师。周边的外邦列国——以东、非利士和阿拉伯人——都惧怕犹大，甘心对他俯首称臣：「约沙法日渐强大」（代下十七 12）。

但可悲的是：约沙法在 3 件事上失败了：（1）他在位第 13 年 时与以色列王亚哈联姻，让他的儿子约兰娶亚哈和耶洗别的女儿亚他利雅，这件事的后果证明是悲惨的、是致命的灾祸（代下十八 1）；（2）他联合亚哈举兵攻打亚兰人，险些在战场上送命（代下十八章）；（3）他与以色列的一个坏王亚哈谢合伙造船，结果所计划的生意失败（代下二十 35-37）。

他犯了第 1 个错误时遭到先知耶户的痛斥；犯了第 2 个错误时，遭到先知米该雅的指责；犯了第 3 个错误时，遭到先知以利以谢谴责（代下十九 1-4，十八章，二十 37）。但当他在战场遭遇亚扪人和摩押人时，先知雅哈悉鼓励他倚靠耶和华，最后约沙法的战士不以刀剑击杀，只唱歌颂赞耶和华就战胜了敌人（代下二十章）。前面就是约沙法在位期间的几位先知。

5 约兰

王下八 16-24; 代下二十一 1-20 主前 889-885=4 年

约兰是犹大国历史上 12 个坏王中的第 3 个。他娶了亚哈和耶洗别的女儿亚他利雅，跟着他的妻子和岳母行耶和华眼中看为恶的事（代下二十一 6）。他铸造偶像，并杀害他所有的兄弟。由于他罪孽深重，他收到了一封信，历代志说这封信是先知以利亚写的，预言约兰的百姓必遭灾难，他自己必患重病（代下二十一 12-15）。

（我们难以断定，历代志下第二十一章十二节是否真指提斯比人以利亚，因为列王纪下第三章十一节的记载说他已经死了；但是我们不能完全肯定这里是否就是指以利沙。）

这封信的预言果然应验了：以东人、立拿人、非利士人和古实的亚拉伯人反抗约兰；此后他经过 2 年的病痛折磨而死。》

「天网恢恢疏而不漏，
神的惩罚姗姗来迟。
神佇立忍耐等候，

惩罚一出必中要害！」

6 亚哈谢

王下八 25 至九 29；代下二十二 1-9 主前 885； 1 年

亚哈谢是犹大国第 4 个坏王。他效法其父继续偶像的崇拜，并与以色列王约兰结盟。当要杀害亚哈全家的耶户来到耶斯列要杀约兰时，亚哈谢就在那位受伤的王身边，耶户将他们俩都杀了，同时还杀害了亚哈谢的 42 个弟兄和亲人（王下十 12-14）。

7 亚他利雅

王下十一章；代下二十二 10 至二十三 21 主前 884-878=6 年

亚他利雅是亚哈和耶洗别的女儿，犹大王约兰的妻子，亚哈谢的母亲。她和她的母亲是属历史上恶名昭彰邪恶的女人之列，这些历史上邪恶的女人有大利拉、细利斯、希罗底；此外还有一大帮人。她剿灭犹大王室所有继承人，除了亚哈谢的儿子约阿施被他的姑妈约示巴救出来藏在圣殿里。她篡夺王位，施行暴政。6 年以后，约示巴的丈夫、祭司耶何耶大在圣殿为约阿施加冕，立他为王。听到百姓的欢呼声后，亚他利雅赶到圣殿看到约阿施已被加冠为王，便大叫「反了！反了！」但她被逐出殿外，死在刀下，

8 约阿施

王下十一至十二章；代下二十二 10 至二十四 27 主前 878-839=40 年

约阿施这位王可说是善始恶终。他的在位期间可分为 3 部分：（1）以希望作开端；（2）迅速背道离神，和（3）悲惨的下场。刚开始时，他「行耶和华中看为正当的事」。他修复「被亚他利雅破坏」的圣殿，热心筹款支付费用。但是他只在大祭司耶何耶大活着的时候行义；耶何耶大死后，约阿施不听先知的规劝，转而沉溺于拜偶像。耶何耶大对约阿施恩重如山，但约阿施却杀害了耶何耶大的儿子，当时的大祭司撒迦利亚。

当亚兰王哈薛兴兵进犯犹大国时，约阿施以圣殿中的圣物贿赂哈薛，哈薛才退了兵；但后来，亚兰人还是击溃了犹大的军兵，杀了民中的众领袖，将所掠夺的财物送到大马色王那里。

最后，约阿施遭到报应。当他身患重病卧床时，他的臣仆将他谋杀了。犹大和以色列的结盟时期也就在此终结（参图表 59）。

9 亚玛谢

王下十四 1-22；代下二十五章 主前 839-810=29 年

亚玛谢为遇刺身亡的约阿施王之子。他一继位就将杀他父王的臣仆杀了，但是

他遵行申命记第二十四章十六节所定规的律法，没有治死那些臣仆的子女。为了攻打以东人，他从以色列招募了 10 万勇士来扩充他的军队（代下二十五 6），但听了一个先知的忠告后，他将北国招募来的勇士遣返。这支被遣返的军队在归途中因愤怒而袭击犹大各城，掠夺了许多财物。亚玛谢攻击并打败了以东人，攻占了死海南端的西拉城。在这次远征的归途中，亚玛谢开始变得心高气傲，并犯了拜偶像的罪，最后导致他的毁灭。「拜偶像」，就是指他敬拜以东诸神。有位先知为此而痛斥他，但他置若罔闻。他「心高气傲」，是指他因战胜以东而得意忘形，又因被遣回的以色列军所行的暴行使他激愤难平，因而向以色列王约阿施宣战，从此结束了南、北 2 国长达 80 年的结盟。亚玛谢曾受警告不要损伤 2 国的结盟，但他坚持对以色列宣战，最后彻底失败告终。以色列王约阿施死后，亚玛谢又活了 15 年，后来他被叛党杀害。

自从亚玛谢与约阿施交战时起，南、北 2 国又开始尖锐的对抗，直到 117 年后以色列百姓被掳至亚述（图表 59）。

10 亚撒利雅

王下十五 1-7；代下二十六章 主前 810-758=52 年

与其说**亚撒利雅**是个好王，不如说他是个伟大的王；但是在他的后半生，他犯了大罪离弃了神。我们从圣经的记载所认识的亚撒利雅只是有关他与外邦的争战和国内的建设，提及他内在的品格和信仰。在对外方面，他征服了以东人、非利士人、亚拉伯人、亚扪人；在对内方面，他巩固了耶路撒冷的城墙，建筑城楼，发明了威力强大的武器，扩充军队，改善耶路撒冷的灌溉系统；这些辉煌的业绩，使他声名远播。但是所有这一切，即使道德质量不良的人也能作到；以亚撒利雅为例，他所缺乏的良善在这节骨眼里反倒暴露无遗。「一代天骄竟是落到如此可悲的下场。」由于他干犯祭司的特权擅自闯进圣殿（民十八 7；出三十 7），「耶和华降灾与他」，使他「额上忽然发出大痲疯」，使他余生必须被隔离，死后也没有被葬在列祖的王陵之中。

先知**亚撒利雅**（我们对他认识甚微）活着的时候，亚撒利雅常来寻求神的旨意；但先知死后，这位王表面的虔诚也消失殆尽（参 代下二十四 17-19）。

他有 2 个名字：**亚撒利雅**意思是**耶和华说明**；以及**乌西雅**，意思是**耶和华的大能**。这 2 种意思在历代志下第二十六章七至十五里可能都有暗示引喻。

在这里我们必须指出：亚撒利雅在位时，先知**约珥**、**阿摩司**和**何西阿**是当时的先知；亚撒利雅去世那年，**以赛亚**开始了他先知的职事（摩一 1；何一 1；赛六 1）。

11 约坦

王下十五 32-38；代下二十七章；赛六章 主前 758-742=16 年

圣经对有关这位元犹大王的记载实在太少，全部都记载在 16 节的经文里，与他统治犹大国的年数相当。似乎他在位的 16 年里都是代理他那得麻疯病的父亲亚撒利雅治国。如同他父亲一样，他南征北讨争战，兴建楼城，特别要强调的是：他没有重蹈其父的过犯、而行耶和華眼中视为正的事（代下二十七 2）。他的父亲作对的，他照样行；他的父亲作错的，他坚决不行。正如以赛亚书所说（赛一章和五章），约坦在位时犹大国百姓道德和属灵光景极其败坏；宗教信仰只是外表不切实际；烦琐的仪式只是罪行的遮掩门帘；但是约坦似乎与这些恶行无份。圣经的记载并没有像对待其他犹大国的坏王那样具体认定约坦犯有甚么罪。约坦在位时，阿摩司、何西阿和以赛亚是当时的先知。

12 亚哈斯

王下十六；代下二十八；赛七 1 至九 7，十四 28-32，三十八 8 主前 742-726=16 年

亚哈斯是一个好父亲膝下的恶子，他是犹大国最坏的王，也是最典型的背道者。「他违反真理光明，恨恶智慧；每当他有机会和动机去行正道，但是他却走上邪路。」有关他的记载都是恶行，36 岁他就撒手尘寰：「无人伤感落泪，无人缅怀悼念，也无人哀泣悲歌。」历代志的作者提到这位坏王所用的措词「这亚哈斯王」（代下二十八 22），对所有的人，特别是年轻人，是个严厉的警诫。

他是个堕落的儿子，背道的王和屡战屡败的战士，他的故事是犹大国历史上最大的污点。他离弃敬拜耶和華，倡导崇拜巴力和其他的偶像，他确立全国使用拜偶像的丘坛，甚至还设立新的丘坛。他关闭了圣殿门，结果在整个犹大国惟一没有受到敬拜的神就是耶和華。他短暂的一生充满了罪恶，对耶和華的怜悯和屡次的审判，他心里刚硬无动于衷，不愿悔改。对真实的信仰他肆意贬低为无意义，似乎将他一切的不幸都是归咎于神。

以赛亚书说出神赐给亚哈斯认罪悔改的机会，也清楚地说明神的忍耐（赛七至八章），但是这一切都是徒劳，亚哈斯终究是个无可救药的罪人。

除了希西家王在位的开头 6 年（这 1 段历史我们将在单一王国时期的那一章讨论），亚哈斯王统治的时期为分裂王国时期的南国历史划上了句号。现在我们必须来研读北国的历史。

以色列国（北国）诸王

我们已经知道，以色列国共有 19 位王，分别属于 9 个朝代；这 19 个王全都是坏王，整个王国历时 253 年（参图表 53 和 55）。

在研读这些王以前，我们大致先来认识南、北国诸王之间在他们同时代的相互关系。

图表 60

南北国同时在位治国诸王的相互关系

犹大国		以色列国		
王	在位年数	王	在位年数	朝代
罗波安	17	耶罗波安一世	22	1
亚比雅	3			
亚撒	41			
		拿答	2	
		巴沙	24	2
		以拉	2	
		心利	7 天	3
		暗利	12	4
		(提比尼)	(5)	
		亚哈	22	
约沙法	25			
		亚哈谢	2	
		约兰	12	
约蘭	8			
亚哈谢	1			
亚他利雅	6	耶户	28	5
约阿施	40			
		约哈斯	17	
		约阿施	16	
亚玛谢	29			
		耶罗波安二世	41	
亚撒利雅 (乌西雅)	52			
		(空位期)	(11)	
		撒迦利雅	6 个月	
		沙龙	1 个月	6
		米拿现	10	7
		比加辖	2	
		比加	20	8
约坦	16			
亚哈斯	16			
		(空位期)	(9)	
		何细亚	9	9

希西家	直到此后第 6 年			
-----	-----------	--	--	--

1 耶罗波安一世

王上十一 26-39，十二 1 至十四 20 主前 975-954=22 年

一个人他最坏的就是他不只持续犯罪，同时又唆使他人犯罪：「尼八的儿子耶罗波安」，这句话在经文里共重复了 25 次。没有人比他有更好的机会悔改，也没有人像他如此的邪恶而将这些机会抛弃。早就有先知告诉他：只要他听从神一切的吩咐，遵行神的道，行神眼中看为正的事，谨守神的律例诫命，神就与他同在，为他立坚固的家，就像神为大卫所立的一样，并将以色列赐给他（王上十一 38）。除了这些，一个人还能要求甚么？但是耶罗波安继续犯罪、并使以色列民陷在罪里，他故意坚持抛弃这个机会。

他在伯特利和但建造了**新的敬拜中心**（王上十二 29）、**新的敬拜偶像**——埃及的众神之一：牛神（王上十二 28）、**新的祭坛**（王上十二 33）、设立**新的祭司制度**（王上十二 31）和**新的节期**（王上十二 32-33）。

「一个神人」（即先知；经文中有 15 次以「神人」（王上八章）称之）曾向王忠告，并预言灾难必降临在他的假坛和假祭司身上；后来预言果然应验（参王上十三 2；王下二十三 20）。

当耶罗波安遭到难处时，他差人去求教曾为他所痛恨的先知亚希雅，要他预言他生病的儿子亚比雅的将来。亚希雅正告他：这孩子必死无疑，他的全家必被除尽如粪土，而且死无葬身之处（王上四 1-20，十五 29）。神严厉的旨令一旦表明便不可挽回，不可更改，因为「在祂并没有改变，也没有转动的影儿。」（雅一 17）

「神的指头写下祂的旨意，
写了又写，指头写个不停；
你的敬虔机智休想删半句，
你的泪水也无法洗去半字。」

2 拿答

王上十五 25-31 主前 954-953=2 年

有关耶罗波安这个儿子在位作王的记载只有短短的 7 节经文；实际上这已足够了，因为关于拿答只有 2 件事可陈述，即他如何执政治国和他是如何死的；他「行他父亲所行的，犯他父亲使以色列人陷在罪里的那罪。」「巴沙背叛拿答，在非利士的基比顿杀了他」；随着他的被刺身亡，北国第一个朝代宣告结束，历时 24 年。

3 巴沙

王上十五 16-22, 27-30, 32 至十六 7; 代下十六 1-6 主前 953-930=24 年

随着巴沙继位作王，北国第 2 个朝代开始了。他是以萨迦支派的后裔，除那鲜为人知的士师陀拉（士十 1）以外，他是那个懒散支派惟一的君王（创四十九 14-15）。他是以色列军队中的一个将军，他率兵反叛，杀害了拿答王，并且迅速杀尽了尼八的家族。这骇人听闻的暴行就是「正应验耶和華藉祂仆人示罗人亚希雅说的话。这是因为耶罗波安所犯的罪。」（王上十五 29-30，十四 7-16）。但是这罪行在列王纪上上第十六章七节中巴沙受到神的谴责，不可思议的是，那些成就神旨意的人往往也被定罪（王下九 7；何一 4；参赛十 5-15，四十二章；徒三 18，四 28，十三 27）。

当巴沙为了防御和进犯邻国而修筑耶路撒冷以北 6 英里的拉玛时，犹大王亚撒买通了亚兰王便哈达一世，怂恿他发兵进犯以色列。巴沙不得不停止修筑拉玛，回防首都得撒。

先知耶户告知巴沙：多年前他曾杀害尼八全家，如今他也将遭到同样的厄运——他的全家也将被杀尽。巴沙死后的第 2 年，这预言终于藉着心利应验了（王上十六 8-13）。赫伯特·斯宾塞 (Herbert Spencer) 说：「行星的轨道一旦设置好，就会成为它自己的规律，以后的运动就会沿此轨道，惯性运行。」整部北国历史的动向正确的印证了这个论述。

4 以拉

王上十六 6、8-10 主前 930-929=2 年

他是巴沙的儿子，一个嗜酒如命的蠢才。当他在得撒他的家宰亚杂家里喝醉的时候，被他的军官心利谋杀了。随着他的被害身亡，北国第 2 个朝代宣告结束。

5 心利

王上十六 8-20 主前 929 : 7 天

心利灭绝巴沙全家就像巴沙对尼八全家的血腥暴行；虽然心利所行的是件使人发指的罪行，这件事却是符合神藉先知耶户所预言的（王上十六 12、1-4、20）。当百姓知道心利背叛又杀了王，就拥戴元帅暗利作以色列王。暗利作王之后第 1 件事就是对付心利，他率领百姓包围首都得撒。心利看到无路可逃，就放火焚烧宫殿，自焚而死。这是我们对心利仅有的认识，只有这短短的 7 天，他的所作所为，为后来的叛逆者悲惨的下场留下了一句格言——「杀主人的心利阿！平安么？」（王下九 31）

6 暗利

王上十六 16-28 主前 929-918=12 年

暗利被推举为王，并非为所有的以色列人所接受；那些反对者拥护提比尼作他

们的王，结果在以后的 5-6 年以色列国有 2 个王。以后提比尼去世，暗利独自作王为时 6-7 年。如同其他的以色列王一样，他也是个坏王。他「行耶和华眼中看为恶的事，比他以前的列王作恶更甚。」

一些与暗利有关的事，我们必须特别关注。

(1) 暗利开始了第 4 个朝代，这个朝代历时 48 年；其所造成的影响超越以色列国以外和他当政的时代。

(2) 暗利选择撒玛利亚作为新的首都，后来成为颇富盛名的地方，它被以赛亚称为「所夸的冠冕」。当时撒玛利亚鲜为人知，暗利花了两他连得银子（折合当今 700 到 800 英镑）将它买下，使它成名。

(3) 暗利是以色列历史上第 1 个犹太王的名字出现在亚述的碑文中。此外他的名字曾 2 次出现在摩押石碑上，我们在讨论下一个王当政时还会再提起。

(4) 列王纪上第十六章二十七节里提到「他所显出的勇力」，表示他是一个勇敢的军人。摩押石碑刻着：**「以色列王暗利——长期逼迫摩押……暗利夺走了米底巴全地，在他在位期间和他的儿子在位的前半期整整 40 年占领了这片土地。」**

(5) 暗利在位期间，犹大国和以色列国的第一次对抗时期宣告结束（参图表 59）。

7 亚哈

王上十六 29 至二十二 40；代下十八章 主前 918-897=22 年

亚哈王在位时期，旧约对他的记载所占的篇幅比犹大国和以色列国任何其他王都要多，主要是因为与先知以利亚和他的职事有关；因为以利亚是旧约时代，甚至有史以来最伟大的人物之一（参先知书）。

至于亚哈，就他的道德质量而言是个谜，在他身上好坏兼备，但不幸的是：他比较倾向于坏的。

他的生平和在他当政时期最显著的事有：娶外邦公主耶洗别为妻；藉着将其女亚他利雅下嫁约沙法之子约兰，与犹大王结盟，2 国和平共存将近 80 年；他建筑城邑和象牙宫（王上二十二 39）；他作战英勇和战绩辉煌（王上二十 1-22，23-33）；他对拿伯和他的葡萄园的态度以及他与以利亚的交往。此外，他似乎是北国第一个娶多妻的王（王上二十 3）。

耶洗别从头到尾就是个邪恶的女人，亚哈却非如此。他从未放弃对耶和华的敬拜；这可以从他给几个儿女取名的动机看出来：**亚哈谢**表示「耶和华扶持」；**约兰**表示「赞扬耶和华」；**亚他利雅**表示「耶和华是全能的」。此外，他的侍从**俄巴底**意思是「耶和华的敬拜者」，又自称是「主的仆人」，这些都充分显示亚哈对耶和华的敬畏。他的罪并不是因为他离弃耶和华转而敬拜巴力，乃是他 2 者都事奉（王上十八 21）。

但另一方面，他认可百姓在以色列敬拜巴力和亚斯他录，在撒玛利亚建造巴力

的坛，又为亚舍拉立木偶，为着敬拜大自然的女神亚斯他录。

当巴力的先知们在迦密山遭到屠杀时，亚哈没有出面阻止，而且耶洗别杀害耶和華的先知时他也不闻不问。他没有，也不愿为夺取葡萄园而杀害拿伯，但是耶洗别杀害拿伯后使他有机会夺取了拿伯的葡萄园。他心里时常有犯罪的意念，他恨恶米该雅和所有阻拦他的人。他就像只羽毛球在耶洗别和以利亚之间来回徘徊。「以色列国由亚哈统治，亚哈为耶洗别所操纵；耶洗别拜巴力和亚斯他录；巴力和亚斯他录是血腥和不洁的假神。」

耶洗别

耶洗别是被公认为最邪恶的女人之一，与波提乏妻、亚他利雅、希罗底、克吕泰墨斯特拉（**Clytaemestra**）、麦克佩斯夫人（**Lady Macbeth**），以及所有以色列相勾引男人、敌视真理、迫害真理的捍卫者，她们都是一丘之貉。

耶洗别是个骄傲蛮横、外邦异教的迦南人，她放荡不羁、凶恶狠毒、阴险狡诈，一旦混入以色列历史的主流，便竭尽咒诅之能事，非置它于死地而不休。她骄横刁蛮，渴望权力，冷酷残忍，使她在魔道妖孽王国的历史上独占鳌头。亚哈虽敬拜巴力，但并没有为着认可巴力而全力的摧毁耶和華的道，但耶洗别却是如此。她究竟如何剿灭神的先知们，旧约里没有详细记载。但仅有的记载就足够显示她屠杀先知是如何的残酷无情，以致于以利亚以为所有的先知都被杀尽，只剩他一人（王上八 22，十九 10、14），而且那些幸免一死的先知不得到处流浪，藏身在岩洞窝穴中（王上十八 4）耶洗别是宗教逼迫的创始人，「她是宗教裁判所的创始者。」

「她性格刚强坚硬如金刚石，冷漠无情残忍严酷，如刀锋犀利。」亚哈根本不是她的对手，实际上是她在以色列国当政掌权。她这不幸的影响又藉着她的女儿亚他利雅在犹大国渐成定势，无法消除；1000 多年以后，神说：「然而有一件事我要责备你，就是你容让那自称是先知的妇人耶洗别教导我的仆人，引诱他们行奸淫，吃祭偶像之物。」（启二 20）

耶洗别的下场让我们永远不会忘记甚么叫作「报应」。她身负奇耻大辱被太监从宫殿的塔楼扔下，她的血溅在塔楼下大街的墙上和耶户的马上。耶户的马车从她的尸体上碾过，闯进她的首都的大门，车轮上沾满了她的鲜血，「恶者消逝，无人在意。」

8 亚哈谢

王上二十二 51 至王下一 18 主前 97-896=2 年

此人会闻名于世只是因为他的罪，他效法耶罗波安和耶洗别所行的邪恶。他从楼上的窗口落地受了重伤；事后他差遣使者向以革伦的神巴力西卜求问，而非向耶和華求教。巴力西卜就是「苍蝇王」意思是「苍蝇孵卵器」或「捕捉苍蝇器」。以利亚教训亚哈谢的使者，使者回到撒玛利亚。于是亚哈谢先后 2 次差遣 50 夫长带领兵丁去捉拿以利亚，每次以利亚都由天上召火烧灭他们。亚哈谢又差遣第 3 支军队，

以利亚才与他们一起回到撒玛利亚，他告诉亚哈谢他必定会死；不久亚哈谢果然死了，执政不到 2 年。

9 约兰

王上三 1 至四 29；代下二十二 7-9 主前 896-884=12 年

约兰是亚哈之子，亚哈谢的兄弟。他仍然敬拜巴力，但不拜腓尼基的偶像。摩押人不服以色列的统治，起兵造反。约兰准备攻打摩押，寻求犹大王约沙法和以东王的协助，3 方携手协力攻打摩押，并且在以利沙的帮助下得以成功（王下三 4-27）。便哈达二世再次包围撒玛利亚，但被神奇的大军车马声音吓退。耶户受先知膏为以色列王，就往耶斯列去找约兰，以箭射穿他的心，将他的尸体抛在拿伯的田间（参王上二十一 17-24；王下九 24-26），又是一个王倒下了。

10 耶户

王上十九 15-18；王下九至十章，十五 12；代下二十二 7，8；何一 4

主前 884-856=28 年

耶户是第 5 个朝代——以色列最长的朝代的缔造者。第 5 个朝代延续了 111 年，其间有 11 年的空位期，先后有五个君王当政，即耶户、约哈斯、约阿施、耶罗波安二世和撒迦利雅。那时耶户是以色列的将军，曾经跟随亚哈（王下九 5、25）。以利亚曾受命膏耶户为以色列王，但他没有如此作，于是膏耶户为王的使命就留给了以利沙，而以利沙一直在等候合适的时机。当犹大王亚哈谢和以色列王约兰远离他们的首都和军队、来到耶斯列相会时，这个机会终于到来了。以利沙如何完成这个使命的经过记载在列王纪下第九章一至十三节，其结果在下文中略有记叙。

这段记叙将耶户描绘成大凶手。他藉着屠杀登上王位，他的手段残暴狠毒，超过其他以色列的王。他杀人无数，主要的有（1）约兰，（2）亚哈谢，（3）耶洗别，（4）亚哈的 70 个儿子，（5）亚哈在耶斯列的随从，（6）亚哈谢的 42 个兄弟，（7）亚哈在撒玛利亚的随从，（8）巴力的先知、仆人和祭司。

这个恐怖残酷、骇人听闻的记载因着列王纪上第十九章十六节；第二十一章十七至二十四节和列王纪下第十章十节和三十节里相关的预言，必定会使慎思的读者感到困惑。很清楚的，耶和华决心灭绝亚哈全家，并拣选耶户来完成这件使命；但是无人能相信耶户的狠毒残忍居然得着耶和华的认可。在此我们看到了 2 个事实：其一是，一个人作的事可能无可非议，但所用的方式却是不可取；其二是，在历史上常常看到神的旨意是由一些不义邪恶的人来完成。但尽管如此，这个事实并不能认可不道德方式的正当性。耶户声称他的残暴行为得着神的认可，但是——

罪孽似乎不是如此可恨又可恶，

虚幻的敬虔鬼祟的喝采。

谦卑的撒但，在天国的门槛躺下

罪恶的儿女，引用圣经的话语，
仿圣徒的姿态，向耶和华赞美
荣耀它那畸形怪诞的后裔。

——约翰·惠蒂埃(J. G. Whittier)

耶户作了他最后一件罪行后，就杀尽所有巴力的祭司，终结了以色列人对巴力的敬拜（王下十 19-28），但他仍然敬拜金牛犊（王下十 29）。「只是耶户不尽心遵守耶和华以色列神的律法，不离开耶罗波安使以色列人陷在罪里的那罪。」（王下十 31）

我们不禁要问：这些事发生的时候以利沙究竟在哪里！自从他差遣一个年轻的先知——也许是约拿——去膏耶户为以色列王，以后就消失无踪了，此后几乎有半个世纪，他杳无音信。

没有人犯罪后仍能逃避惩罚，报应终于降临在耶户的身上。他的血腥罪行遭到阿摩司（摩一 11，二 1）和何西阿书（何一 4）的谴责。在撒缦以色二世（Shalmaneser II）的黑石碑上还描述着他可耻的下场。至今这块石碑仍然保存在大英帝国博物馆内。我们可以看到他俯伏跪拜在亚述王的脚前，他的长胡子拖在地上。

11 约哈斯

王下十三 1-9 主前 856-839=17 年

约哈斯继承了一份可悲的遗产，因为亚兰王哈薛和后来的便哈达二世毁灭了以色列：「践踏他们（以色列民）如禾场上的尘沙。」（王下十三 7）最后约哈斯王只剩下 50 马兵，10 辆战车和 1 万步兵。

当约哈斯尚能「寻求耶和华」时候，神暂时减缓亚兰王对以色列民的压制，但是约哈斯王仍深陷在耶罗波安家的罪孽中而不能自拔，他当政 17 年一事无成，悄然去世。犹大国和以色列国的大联盟时期在此宣告结束（参图表 59）。

12 约阿施

王下十三 10 至十四 16；代下二十五 17-25 主前 839-825=16 年

虽然这位王像他的先王一样承袭了耶罗波安的罪，他毕竟还作了几件好事，譬如他探望临终前的以利沙，为这位垂死的先知哀哭；在亚弗 3 次大败亚兰人；收复哈薛王从他父亲手中夺去的约但河西的城邑；宽恕愚拙的犹大国王亚玛谢；亚玛谢曾向他挑战，但被他彻底击溃。他生擒亚玛谢，但并没有杀他，他死后亚玛谢还多活了 15 年。

就约阿施以寓言回应亚玛谢王公然的挑战，**法拉（Farrar）**对这作了评语说：「这是历史上对仇敌最彻底的蔑视和绝妙讽刺回击的史事，其措词却是幽默又带着友善。」这是圣经中仅有的两则寓言中的第二则（王下十四 9；参士九 7-15）。

约阿施登基时以色列四分五裂，王国名誉扫地；16年后，以色列国基本上完全复兴，繁荣昌盛。但是可悲的是，他仍然走在罪恶的道路上。

13 耶罗波安二世

王下十四 23-29 主前 825-784=41 年

埃德逊姆 (Edersheim) 说：「耶罗波安二世显然是以色列诸王中最善战的王，也是最成功的执政者。」**法拉 (Farrar)** 说：「他是以色列诸王中最强势的王，最长寿，执政最久。」**艾格兰 (Aglen)** 说：「对于这位最伟大的撒玛利亚王，历史的记载却是太简略了。」

在**政治上**，他的统治卓有成效；体现在彻底的击溃亚兰人和收复先王所丧失的国土（王下十四 25）。

在**宗教上**，他的行为是可悲的。耶罗波安二世在军事上的得胜都是在他当政的早期，以后一段长的时间他穷极奢侈，放纵情欲，道德败坏。这些信息不是得自于历史学家，乃是得自于这 1 时期的先知，即**阿摩司**和**何西阿**（参何二 8，十二 9；摩三 15，六 4-6；何二 8、13、17；摩四 4-5；何四 10-11、18，六 8-10；摩二 6-8，三 10，五 7-11）。

但是由另一个角度来观察这一个时期的历史，也就是**以先知的预言**，可以看出其特点。将来我们研讨先知书，必定有更多的见解；然而现在我们看到一个很重要的事实就是：耶罗波安二世在位的这个时期，开始了先知职事新的阶段。有 2 点我们必须注意：其一，从这个时期开始，**预言文献**开始出现。在此以前曾有许多伟大的先知，例如以利亚，他们的职事都是口传的；从此时开始，先知的事奉开始以**文字记载**。**约拿**说预言，但**阿摩司**和**何西阿**写下预言，以后还有更多先知，将预言以书写形式传给了我们；其二是，从那时开始预言的领域拓宽了，先知们的眼光越来越聚焦在祈盼的弥赛亚和祂的国度。

对于这些，耶罗波安二世没有功劳，因为人们对北国的期望因着耶罗波安二世渐渐消逝，新的希望诞生的时刻已经来临，弥赛亚到来的时候，这个新希望终要得着实现。

随着耶罗波安二世的逝世，以色列国进入了一个长达十一年的黑暗动乱时期，在此时以色列没有君王，我们对这时期的历史几乎一无所知；在此后的 40 年间，以色列国迅速沦入浩劫，这场浩劫一直持续无法恢复。

14 撒迦利雅

王下十五 8-12 主前 773：6 个月

以色列王耶罗波安二世之子**撒迦利雅**在位仅 6 个月，最后遭到暗杀。我们只知

「他行耶和華眼中看為惡的事」。耶戶曾得耶和華的應許，他 4 代子孫將持續在以色列國執政掌權（十 30）；直到撒迦利雅，這 1 時期宣告結束（十五 12）。我們可在何西阿書第七章一至七節認識當時他的概況和事迹。

「這樣，強人耶戶的王朝滅亡，如同在濃煙惡臭中被吹滅的火炬。」

15 沙龍

王下十五 13-15 主前 772：1 個月

沙龍是個篡位者。他開始了以色列國第 6 個朝代，但只持續了 1 個月；最後他被米拿現所殺。

16 米拿現

王下十五 16-22 主前 772-761=10 年

米拿現殺了沙龍，開始了以色列國的第 7 代王朝，共延續了 12 年。有關此人我們僅講 3 件事：第一，他極端殘忍；第二，他效法以色列先王治國；第三，他在位時亞述王普勒（或提革拉毗列色；進犯以色列國，米拿現付給他 1000 他連得銀子，要求普勒停止騷擾；普勒便自動撤兵。在何西阿的書卷中描繪了那個時代的無政府狀態。米拿現是以色列國最後一個壽終正寢的君王。

17 比加轄

王下十五 23-26 主前 761-759=2 年

有關於米拿現的這個兒子比加轄我們只知他承襲了所有先王的罪孽，其餘的我們一無所知；最後他被手下的大將軍所殺。

18 比加

王下十五 27-31，十六章；代下二十八 5-15；賽七至四十章

主前 759-739=20 年

比加開始了以色列國的第 8 代王朝。他在位 20 年，接着就是長達 9 年的空位期。與他所有的先王一樣；他拜金牛犢；他藉着暗殺登上寶座。他在位期間最為人知的事就是他与亞蘭王利汛結盟進攻猶大國，第 1 次進犯失敗，但第 2 次進攻重創了猶大國：12 萬猶大國人被殺，並且將大批百姓擄送到大馬士革。此外，比加還將 20 萬婦女和孩童押到撒瑪利亞，但是後來接受了先知俄德和以色列國諸族長的規勸，又將他們遣回（二十八 5-15）。因為猶大國遭到以東人和非利士人的攻擊和以色列和亞蘭可能第 3 次來犯，猶大王亞哈斯懇求亞述王提革拉毗列色出兵支援。他用聖殿和王宮中的財寶賄賂亞述王。亞述王揮軍西進，打敗了亞蘭王利汛並殺了他；進攻北方以色列國，擄走了原本居住在約但河以東的 2 個半的支派。如此，原定最早要在这里定居的，最後卻變成最早被擄去的。以賽亞書第七至第八章對前面這

些事件作了进一步的阐述。

19 何细亚

王下十五 30，十七章，十八 9-12；结二十三 5-10 主前 730-722=9 年

何细亚开始了以色列国的第 9 个朝代，也是最后一代王朝，他在位 9 年以后王朝覆灭被押解到亚述。他也是罪孽深重，但是我们得知他「只是不像在他以前的以色列诸王。」（十七 2）也许这是因为他并不主动的反对敬拜耶和华；以色列百姓要去耶路撒冷守逾越节他也没有蓄意阻拦（三十 1-12）。他在位期间向亚述王称臣纳贡，他竟愚拙到转向埃及求援，企图脱离亚述的控制。亚述王撒幔以色列得知消息后便起兵讨伐，围困首都撒玛利亚 3 年，俘虏何细亚。撒玛利亚被围期间，亚述王暴毙，由撒珥根（撒贡）继位。撒玛利亚被围的第 3 年，撒珥根攻陷这座围城，包括祭司在内的 27,280 名以色列主要的居民（并非通常所说的所有以色列民）都被掳（十七 27）。为时 253 年（图表 55）的以色列王国，终于在主前 722 年灭亡。

北国的悲剧

回顾以色列王国这 253 年的历史以后，我们必须认识到：所有的事实本质都有一个趋势，就是**离弃神**的结果。

北国以色列共有 19 个王，全部都是坏王。王位的父子传承曾先后 9 次被破坏中断：有 2 段时期——前一段 11 年，后一段 9 年——王位空缺，没有君王当政。19 个王中，只有 7 个王是寿终正寝。其他 12 位王其中 1 个被耶和华击杀；2 个在战场伤重毙命；1 个自杀身亡；1 个由高楼坠落致死；6 个遇刺身亡，最后 1 个被俘成被掳，生死不明。12 个王在位不超过 12 年；其中 1 个王在位仅 6 个月，1 个在位 1 个月，另 1 个只有 1 星期。10 个在位期间遭遇战事。这些北国诸王的记事在历代志里并没有记载。但到此为止，北国出现了许多伟大的先知——**亚希雅、以利亚、以利沙、易多、俄德、耶户、米该雅、俄巴底亚、约拿、阿摩司、何西阿**；而且还有一些不知名的先知，但没有甚么作为。

这些「神所唾弃的幽灵邪魔君王。」**法拉 (Farrar)**「从他们身上我们看到了毁灭的王国和夷为废墟的城邑。」**密尔顿 (Milton)**。在列王纪下第十七章七至二十三节里那些使人触目惊心的章节详细描述了以色列国灭亡的原因。

北国灭亡以后

我们在此简单的归纳一下与我们主题有关的史实。**撒珥根**为了遵循亚述王既定的策略，将那些受过良好教育、富裕的百姓和所有宗教教师从以色列驱赶到他自己的国土，剩下的都是穷困潦倒，目不识丁的平民百姓。接着他又将混杂的种族从东方驱赶到以色列境内（十七 24；参拉四 9-10），他们说不同的语言，顺奉不同的宗

教习俗。

这些新来的定居者忽视农业，导致撒玛利亚猛兽（狮子）剧增（十七 25），以法莲人认为这是神的惩罚，因为新定居者「不知道那地之神的规矩」（十七 26）。于是有人带信给撒珥根说明情况，要求差祭司回去，教导这些血统混杂的居民「怎样敬畏耶和华」（十七 28）。一个被掳的祭司由东方被送回去教导这些新移民，但没有成效，因为各个民族都敬拜自己的神；结果整个混杂的居民「又惧怕耶和华，又事奉自己的神。」（十七 33）

撒玛利亚人就是在这种情况下产生的，我们在下文就会读到有关他们的记载（以斯拉记，尼希米记和福音书）。现在，他们是「世界上最古老、最少人数的宗派。」「撒玛利亚人」一词在旧约中只出现过 1 次（十七 29）。但是约翰福音第四章九节所提到的撒玛利亚人可以从以斯拉记第四章找到诠释。

所谓「十个失落的支派」根本不可能永远失落，因为圣经早就清楚的预言他们将来必定要复兴；但是现在他们究竟主要分布在那里，名字是甚么，无人能确定。

同时期的纵览

我们研读分裂王国 253 年的历史应特别注意 3 件事，即（1）这个南、北王国与远近邦国之间的地理关系；（2）与南、北各有来往的邻邦大国的君王；及记载中被提及的君王；（3）以及在这超过 2 个半世纪期间事奉的众先知，包括口传的和手写的（参图表 61）。

1、南、北各王国与远近邦国之间的地理关系

从地图 9 我们可以看到巴勒斯坦地的北面、东面和西南面都与强大的民族相邻。圣经的记载告诉我们南、北王国与所有邻族都有交往——如何交往，为何交往，有何影响。特别是埃及和亚述与他们相互为敌，夹在他们之间的巴勒斯坦完全置身于 2 国武力威胁之下。北方的亚兰虽然在某些方面没有埃及和亚述那么强大，但仍势不可挡，南、北 2 国都与它有联系。

2. 与犹大国和以色列国有来往的外邦君王

从图表 61 我们可以看到犹大国和以色列国在何时与这些外邦君王建立关系，与他们联合御敌或兵戎相见的有埃及王、亚兰王、亚述王和巴比伦王。在图表 61 也记载有关的圣经章节索引，但有些信息是得自于有关这些外邦君王其他的文献记载，例如有关亚哈和耶户在位时期的资料，全都是出自他们在楔形文字的碑铭。

以下是这个时期与巴勒斯坦王国有来往的所有亚述君王的名字。（见图表 73-74）

撒幔以色列二世 (Shalmanesser II) (第 3 朝代)	主前 911-876 年
	亚述历法 主前 860-825 年
提革拉毗列色三世 (Tiglath-pileser III) (第四朝代)	主前 745-727 年
撒幔以色列四世 (Shalmanesser IV)	主前 727-722 年
撒珥根二世 (Sargon II)	主前 722-705 年
以下是同一时期的所有亚兰君王的名字。	
便哈达一世 (Benhadad I)	主前 950-920 年
便哈达二世 (Benhadad II)	主前 920-880 年
哈薛	主前 880-850 年
便哈达三世 (Benhadad III)	主前 850-840 年
利汛	主前 740 (?)

3. 分裂王国时期的先知

口传和文字先知

非常有趣也至关重要的就是：在犹大国，亚撒利雅王（乌西雅）和同时期的以色列王耶罗波安二世以前，先知的预言都是口传的；在这以后先知预言开始以文字记载。**约拿**的预言没有用文字记载，但是我们有**阿摩司**、**何西阿**、**弥迦**和早期**以赛亚**的记载；此外几乎可以肯定**约珥**也属于这个时期。除了那些有名有姓的先知以外，还有一、二位未知姓名的先知，但是他们的职事却是很重要（参图表 61）

有文字记载的主要先知预言时期是始于前 722 年北国被掳以后。

图表 61

分裂王国时期的历史年代对照表

犹 大	先 知	同 期 诸 王			以 色 列	先 知
		埃 及	叙 利 亚	亚述 和巴 比伦		
罗波安	示 玛 雅 王上 12: 22-24 代下 11: 1-4 12: 5-8, 15	示 撒 王上 11: 40; 14: 25, 26 代下 12: 2-10	利 孙 王上 11: 23		耶罗波安	亚 希 雅 王上 11 章 12: 15 14 章 15: 29 代下 9: 29 10: 15 “神人” 王上第 13 章
亚比雅	易 多 代下 9: 29 12: 15				拿 答	
亚 撒	易 多 代下 13: 22 俄 德 代下 15: 1, 8	谢 拉 (可能是: 历史的 Osakon 二世) 代下 14: 9-15 16: 8	便哈达一世 王上 15: 16-21 代下 16: 8		巴 沙	耶 户 王上 16: 1-4, 7
	亚撒利亚 代下 15: 1-7 哈 拿 尼 代下 16: 7-10				以 拉	
					以 利	以 利 亚 王上 17-22 章 王下 1-2 章
					暗 利 (提 比尼)	
					亚 哈	米 该 亚 王上 22: 7-28 “先知的一个门 徒” 王上 20: 35

表 61(续一)

犹 大	先 知	同 期 诸 王			以色列	先 知
		埃及	叙利亚	亚述和巴比伦		
约沙法	耶 户 代下 19:1-3 20: 34		便哈达二世王 上 20 章 王下 6:24 8:7,9	撒幔以色列二世(三世) (亚述楔形泥板古碑文)		
	以利以谢 代下 20:35-37		便哈达二世		亚哈谢 约兰	以利沙 王下 2 章-8 章
约 兰			哈 薛 王上 19:15, 17			
亚哈谢				撒幔以色列二世(三世) (亚述楔形泥板古碑文)	耶 户	以利沙 王下 9 章, 10 章
亚他利雅			哈 薛 王下 10:32, 33			
约阿施	约 珥		哈 薛 王下 12:17, 18 13:3		约哈斯	
			便哈达三世 王下 13:3-7			

表 61 (续二)

犹大	先知	同期诸王			以色列	先知
亚 玛 谢		埃及	叙 利 亚	亚述和巴比伦	约 阿 施 	

表 61（续三）

犹大	先知	同期诸王			以色列	先知
		埃及	叙利亚	亚述和巴比伦		
亚哈斯	以赛亚 (7: ~12)		利汛 王下 16: 5, 6, 9 代下 28: 5	提革拉毗尼色 三世（四世） 王下 16: 7-18 赛 7 章-9 章 代下 28: 16, 20	何细亚	
希西家		梭（或称 Shabak） 王下 17: 4		撒缦以色四世 （五世） 王下 17: 3-5 18: 9 撒珥根 王下 17: 6 赛 20: 1-6		

（1）犹大国的先知

（I）口传先知

示玛雅（王上十二 22-24；代下十一 1-4，十二 5-8、15）

罗波安在位时期的先知：称「神人」。当以色列人反叛，筹组新的王国时，罗波安准备攻打以色列人，示玛雅受神差遣，警告他不要采取这个行动，罗波安接受了这个忠告。

他还向罗波安说明：埃及王示撒的进犯是出于神的旨意，因为犹大人离弃了神，犯了罪。这使犹大王和众首领谦卑认罪，但是示撒乘机从耶路撒冷夺走了大量财宝。

示玛雅还撰写了罗波安在位时期的历史（代下十二 15）。

易多（代下九 29，十二 15，十三 22）

这位元先知说过的预言没有文字记载，但圣经曾提及他的一些著作。他写过论《尼八之子耶罗波安》；记载过大卫的家谱；留下了犹大王亚比雅在位时期的《回忆录》。但是在列王纪里没有提到这位先知。他的著作都已失传，但也有可能是构

成历代志部分的记载。

俄德（代下十五 1-8）

俄德是先知亚撒利雅的父亲。若历代志下第十五章八节所记载的不是亚撒利雅乃是俄德，虽然他说过话没有文字记载，他也应该是个先知。在历代志下第十五章八节记载的那个「和」字似乎是要把他自己和他的儿子亚撒利雅分别开来。另外还有一位与「俄 德」同名的先知，他是 200 年以后在以色列王比加在位时期说预言。

亚撒利雅（代下十五 1-8）

他是俄德之子；他鼓励犹大王亚撒施行宗教改革；他所说的话我们应该铭记在心头：

「你们若顺从耶和华，耶和华必与你们同在；你们若寻求祂，
就必寻见；你们若离弃祂，祂必离弃你们。」（十五 2）

哈拿尼（代下十六 7-10）

哈拿尼严厉谴责亚撒王，因为亚撒王没有留心注意亚撒利雅对他说过的话。亚撒王曾要求亚兰王便哈达一世（**Benhadad I**）帮助他攻打威胁犹大的以色列王巴沙（王上十五 16-21），哈拿尼告诉他没有完全仰赖耶和华，实在是「愚昧」至极，以后必将有战争。亚撒王听了如此严厉的谴责和预言就异常愤怒，将这位先知囚在牢里。

耶户（代下十九 1-3，二十 34）

犹大王约沙法与以色列王亚哈联合攻打亚兰王便哈达一世，为此哈拿尼之子耶户谴责约沙法王。他的话值得我们牢记：「你岂当帮助恶人，爱那恨恶耶和华的人呢？」同时，耶户还严厉谴责以色列王巴沙。

以利以谢（代下二十 35-37）

关于这位先知以及促使他说预言的背景和环境，除了这 3 节经文外我们一无所知；那些船很可能遭风暴破坏而失事。

撒迦利亚（代下二十六 3-5）

根据圣经的记载，撒迦利亚「通晓神的默示」；他似乎还鼓励亚撒利雅（乌西雅）去寻求耶和华，亚撒利雅王曾经一度确实如此行。

(II) 文字先知

约珥（主前 837-800）

在希伯来文圣经和《七十士译本》（**Septuagint**）里，约珥是在前 6 个小先知之一，在本经文中他的排名次序并不一样：在希伯来文圣经里他排名第 2，在希腊文译本则排名第 4 位。对于他说预言职事的时间众说纷纭。但有一个共识就是：这个日期不是很早，就是很晚，其间相差 500 年或 600 年。

约珥书第三章十六节和阿摩司书第一章二节以及约珥书第三章八节和阿摩司书

第九章十三节相同的记载，很可能是他们之中的一位引用另一位所说过的话，因此无法确定他们的先后，但是似乎约珥比阿摩司早。约珥书并未提到亚兰、亚述和巴比伦等诸国，因此看来似乎约珥说预言的时期很可能是在这些强国闯进犹大和以色列的历史以前。

多数的证据认为约珥早于阿摩司，他是犹大国的先知，应该是在约阿施在位时说预言，因此是在亚述帝国兴起以前。「在约阿施王未成年时，从祭司当政的空位期，为约珥的先知职事开启了适当的时机。」

理曼 (Riehm) 说：「约珥书应属最完全的预言书之列」；**芬得利 (Findlay)** 说：「约珥书是以色列文学中最精选的作品之一。」全卷书分成 2 部分；第 1 部分是约珥说的话；第 2 部分是耶和华的训示。第 1 部分是属历史；第 2 部分是属预言。第 1 部分说毁灭；第 2 部分说拯救。第 1 部分呼吁全民认罪悔改；第 2 部分是叙述神恩典的确据。

第 1 部分 历史——约珥说的话（珥一 1 至二 17）

毁灭

1、毁灭的惨痛情景（一 1-20）

2、毁灭的方式（二 1-17）

第 2 部分 预言——耶和华的训示（二 18 至三 21）

拯救

1、当前神的祝福应许（二 18-27）

2、未来神的祝福应许（二 28 至三 21）

「当以色列正要与古代世界列强接触时，百姓不禁担心神的子民是否能生存，约珥得神的呼召，充满信心地预言神的子民与世界列强对抗的最终结局。这个局势将永不会持续不变，耶和華的日子终将到来，祂必然战胜每个仇敌。祂的子民心不再刚硬，既定的目标最后必定能完成，『居锡安的耶和華』（诗九 11）的应许必将应验。」**柯克派翠克 (Kirpatrick)**：「先知的教诲」。

以赛亚（主前 758-698）

以赛亚其人

关于以赛亚的**先祖**，我们只知道他是「亚摩斯的儿子」（亚摩斯与先知阿摩司非同一人（赛一 d），此外一无所知；但是我们从他的生活环境可以推测他出身于上流社会的富裕家族。

以赛亚这个名字非常普遍，意思是「**耶和華拯救**」。这个名字对他特别合适，因为这正是他受命要去完成的任务。我们得知他已婚，他的妻子被称为「女先知」（八 3）。他有两个儿子，他们的名字——**施亚雅述和玛黑珥·色拉勒·哈施罢斯 (Maher-Shalal-Hash-Baz)**——他们与以赛亚的先知职任紧密相联。前者，即他长子的名字（七 3），意思是「遗民将回归」；后者，即他次子的名字，意思是「迅

速掳掠抢夺」。先知以赛亚可能是**耶路撒冷本地人**，很可能他就在那里说预言。

以赛亚蒙召作先知的具体日期，在圣经里有明确的交代，就是在乌西雅王驾崩的那年（六 1），即主前 758 年；他的**先知职事**一直延续到主前 698 年，即希西家王在位的最后 1 年，他的职任期大约 60 年。我们不知道他几岁时被呼召作先知，也不知道希西家王死后他还活多久，但他必是非常长寿，至少活到 80、90 岁。

以赛亚的得主蒙召记载在以赛亚书第六章里，但是我们推测这个蒙召应该已经孕育在前 5 章里（1-5）。当时他满头脑所充满的意念就是地上一位好王不幸的去世时，他得着了一个以色列真正神圣君王的异象，蒙召去执行一个使命，这使命将要耗尽他毕生的时间和精力。

论到他的**品格**，以赛亚无疑是希伯来最伟大的先知；是那个时代最杰出的人物，可能也是大卫以后以色列历史上最显要的人物。在此后的 2700 多年里，也许比其他任何的先知对犹太人和基督徒具有深远的影响。在犹大国历史中危急多难的时期，他一人身兼数职，是先知、政治家、改革家、教师、作家、雄辩家和诗人。

他**何时去世**，如何去世，都无法考证；似乎他是在玛拿西当政的早期去逝的，传说他被木锯锯死的（参来十一 37）。

历史背景

以赛亚蒙召时的**历史背景**是非常清楚的。当乌西雅在犹大登基作王时，耶罗波安二世已在以色列国当政 15 年，并继续统治 26 年。他在位期间北国繁荣昌盛，达到鼎盛时期。南国在乌西雅王的统治下也享有相当长时期的繁荣。但是在南、北 2 国的繁荣引发了罪恶增长；在北国遭到先知约拿、**阿摩司**和**何西阿**的谴责；在南国则遭到**以赛亚**和**弥迦**的训斥。

「在犹大国，财富和军事力量的增强产生了骄傲的安全感；与外邦的贸易引进了拜偶像的倾向，导致外邦迷信的介入；酗酒非常普遍，整个社会充斥着对宗教的疑惑和道德堕落，司法制度极其腐败。」这是以赛亚当时所面临的社会，他的使命就是谴责这些罪恶，宣告审判，并且要百姓知道神的怜悯。

前面所说的只是当时地方性的景况，但在更宽广的大环境对它有极端重要的意义。大约在 8 世纪中叶，西亚地区开始强烈的感受到日渐强盛的亚述帝国的威胁，这种威胁多少对犹大国和以色列国的历史有一段长时期的影响。在此以前，亚述国已在西方地区有行动；但到了以赛亚的时代和以后的巴比伦时代，它成为主宰和形成古代世界历史的决定因素。犹大国和以色列国介在亚述大帝国和埃及势力之间，不能不受他们的影响。

在以赛亚时代的犹大国，有一班人（亚哈斯王）为亚兰——以法莲战争向亚述王求助（王下十六 7-9），另一班人则向埃及求助（王下十八 7）。但这 2 种求助于外邦的方式都遭到以赛亚的反对，他主张只能仰赖耶和華（赛三十 1-2）。然而，他并没有鼓励犹大国试图脱离亚述的控制，但犹大国一旦对这个强权俯首称臣时，

以赛亚劝告百姓要安于现状，忍耐着接受这种恼人的政治情势。

直到比加辖和利汛统治下的以色列和亚兰联合攻打亚述，企图强迫犹大国与他们结盟时，犹大国才因面对这一威胁向亚述求助。这件史实记载在列王纪下第十五章三十七节和第十六章；历代志下第二十八章；以赛亚书第七章一节至第十章第四节和第十七章。犹大向亚述求助，并与它结盟所付出的代价，造成了日后这个民族从那时开始到被巴比伦所掳之间的全部历史。

以赛亚书

这本书所记载的主要不是在针对评论性问题，除了偶尔涉及；其主要的宗旨是翻开神救赎的史剧，其内容不会受到文艺评论的影响。以赛亚书是众多预言的集大成，这些预言是在不同的时间口述或笔录的，并按照年代次序汇编成的。

「以赛亚书所展现的是 1 部集合或编纂的特色，是将在不同时间和不同场合口述的预言，以人为方式汇集编撰成册的书。每件预言本身都完整无缺自成独立篇章，既有序言，又无后记或续篇。」

然而，这些预言自然地又归类为 3 个部分，每 1 部分都有它个别的特色。这 3 大部分是第一至三十五章；第三十六至三十九章和第四十至六十六章。

第 1 部分是属预言性；第 2 部分是属历史性；第 3 部分又是属预言性。第 1 部分主要是有关亚述；第 3 部分主要是有关巴比伦；第 2 部分是对这两个强权的纵览。第 1 部分主要是谴责；第 3 部分则是安慰。在第 1 部分，弥赛亚被描述成君王和统治者；在第 3 部分，弥赛亚则是个受难者和救赎者。

在这之间是描述希西家正在位期间的一些历史事件。以赛亚书中分裂王国时期的预言部分属于约坦（赛一至五章）和亚哈斯（赛七 1 至十 4，十四 28-32）在位的时期。前者反映当时犹大国的道德和属灵光景，并宣告审判；后者是有关亚兰——以法莲战争，并宣告拯救。

图表 62

以赛亚			
乌西雅	约坦	亚哈斯，希西家	玛拿西
在位时期犹大国和耶路撒冷的光景			
预言 一至三十五章	历史 三十六至三十九章		预言 四十至六十六章
谴责	征用(非预言占用篇幅)		安慰
亚述人	亚述人 三十六至三十七章	巴比伦人 三十八至三十九章	巴比伦人
1. 一至十二章	王下十八至十九章	王下二十章	1. 四十至四十八章

关于犹大国和耶路撒冷的预言	代下三十二章		拯救
2. 十三至二十三章 不利于外邦国家的预言	亚述王西拿基立率领的大军入侵耶路撒冷及其全军覆没	希西家王的病及其康复 米罗达巴拉但的使团	2. 四十九至五十七章 拯救者
3. 二十四至三十五章 宣告审判和拯救		预言犹大国被巴比伦征服	3. 五十八至六十六章 被拯救者

弥迦(主前 740-695 年)

弥迦意思是「谁能像耶和華？」他与以赛亚是同时代的先知。他们俩是在「约坦、亚哈斯，希西家在位的时候。」（一 1）两个人都面对当时同样的光景，但所采取的态度却不同，这与他们的出身和教养多少有点关系。以赛亚出身高贵，从小生长在城里；弥迦是个乡村平民。以赛亚是个政治家，见识广，有远见。弥迦忙于日常的农务，活在他周遭的天地里。以赛亚说的预言「论到犹大，和耶路撒冷」（赛二 1）；弥迦说的预言「论撒玛利亚和耶路撒冷」（一 1），也就是他的预言是针对着南、北两国。以赛亚预言的主题涉及较广，包括犹太人和外邦人；弥迦预言的主题是针对当时南、北国社会百姓的败坏堕落。然而，虽然对待他们所面对的国情他们各有不同的方式，但是对当时国民的忠告和训示以及对未来的盼望，弥迦和以赛亚的观点基本上是一致的。

弥迦的话语铿锵有力而且生动，措词多变，耶利米书里有一段重要的经文（二十六 16-19），描绘了弥迦职事的力量和果效。

他的预言汇集成明显的 3 个部分，每一部分的开头都是「你们要听」。在第 1 个部分，弥迦呼召万**民都要**听预言（一至二章）。在第 2 个部分，他呼召首**领和官长都要**听预言（三至五章）。在第 3 个部分，他呼召山**岭和岗陵都要**听预言（六至七章）。

弥迦书充满了弥赛亚的描述，稍后我们还要详加论述。他预言的主题与其他先知基本上是相同的，包括罪孽、谴责、神的刑罚和复兴，因着主题不同而有不同的偏重。

(2) 以色列国的先知

(I) 口传先知

亚希雅（王上十一 29-39，十二 15，十四 2-18，十五 29；代下九 29，十 15）

这位先知的名字意思是「**耶和华的兄弟**」，他是示罗人。他将穿在自己身上的一件新外衣撕成 12 片，并将其中 10 片交给耶罗波安一世，向他宣告：所罗门的王国将分裂。这位先知断言：若耶罗波安能顺服神的旨意，他的国将会被确立。我们知道这个希望从没应验，因为从一开始耶罗波安就离弃了神。

当耶罗波安的儿子亚比雅病重，他使王后微服去谒见亚希雅，向他探询这孩子的未来。耶和華事先告诉亚希雅如何应对，因此亚希雅让她转告耶罗波安：因为他罪孽深重，他的儿子必死，而且耶罗波安全家必将毁灭。

这 2 件预言都一一的应验。王国最后分裂；「耶罗波安的家……从以色列中被剪除。」（王上十四 10）

耶户（王上十六 1-4、7；代下十九 1-3，二十 34）

耶户是先知哈拿尼的儿子，他自己也是个先知；他前后共出现两次：第 1 次向以色列王巴沙宣告他的「家族」或王朝的命运；第 2 次他谴责约沙法不应去援助坏王亚哈。

以利亚（王上十七至十九章；二十一 17-29；王下一 1 至二 14，九 36，十 10-17；代下二十一 12-15；玛四 5；太十一 14，十六 14，十七 3-12；可六 15，九 4-13；路一 17，四 25-26，九 8、19、28-31；约一 20、25；罗十一 1-5；雅五 17-18）

以利亚的名字意思是「**耶和華即主**」，这个名字充分体现了他的信心和使命。他是旧约甚至在宗教史上一位最伟大的人物之一。若以短短的几篇章节来概括他的生平业绩根本是不可能的，但是他的一些明显的经历和事迹我们还是应该知道。他是主前 918 至 897 年 21 年间北国亚哈和亚哈谢在位时的先知。当时以色列国的情况，可以参考前述有关亚哈、耶洗别和亚哈谢的个别论述。

当时北国的光景需要一个能力和勇气非凡的传道人；以利亚就是这样的人，他刚强，严肃，超然独立，不讲情面。他无牵无挂，居无定所，因此我们看到的是：他常常长途跋涉，突然出现又瞬间消失。现在我们看到他在约但河谷的基立溪边，不一会又在迦密山的密林中；在西顿的撒勒法看到他，不一会又在何烈的旷野出现；他在耶斯列的城门，不一会又在大马色的旷野；在去以革伦的路途上，不一会在别是巴；他在吉甲、伯特利、耶利哥和约但河边，接着便乘旋风升天。

他根本无需事先通报，就风驰电掣般的闯入亚哈的深宫，怒斥他拜偶像，并预告神的惩罚。过了几年，以色列国遭受神的旱灾刑罚后，以利亚又突然出现，促使亚哈王在迦密山举行一次耶和華和巴力的较量。这些记载是圣经中最精彩动人的篇章之一（王上十八章）；至今，**孟德尔松（Mendelssohn）**的现代歌剧「以利亚」同那生动的「噢！在主内安息吧」和「他一一忍耐到最后」，总让人回味无穷。

后来，他直接去找亚哈，谴责他藉着谋杀掠夺拿伯的葡萄园，并预言亚哈和他邪恶的妻子耶洗别将有悲惨的下场。

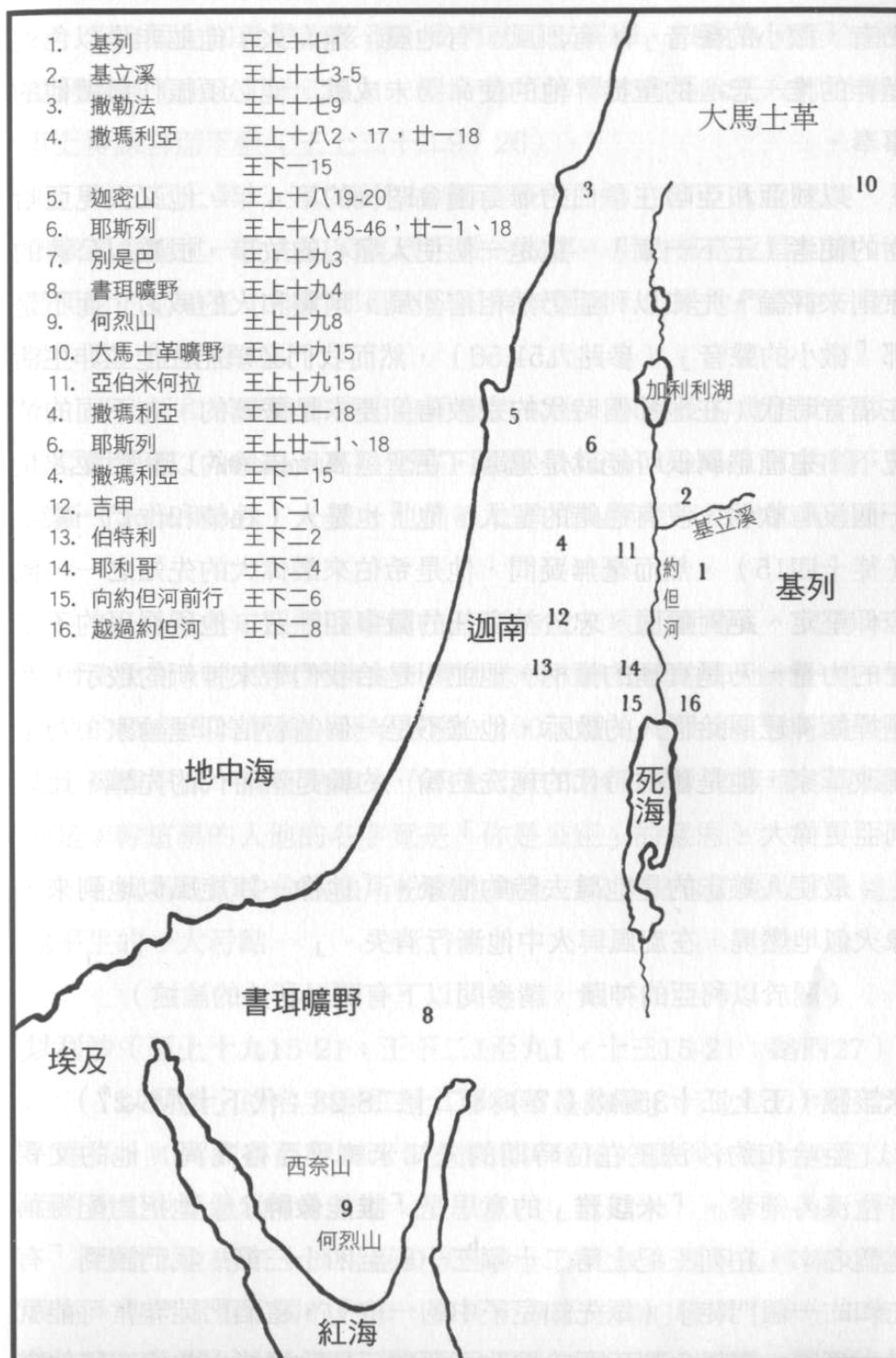
但是有时他的情绪和行为不是一直如此的高昂。迦密山祈雨事件以后，他得知耶洗别扬言要杀他，便带着一个仆人（根据犹太传说，他可能是撒勒法的一个寡妇的失而复得的儿子，即未来的先知约拿逃往别是巴，从那里他继续赶路，最后来到了何烈的旷野，这里是 670 多年前摩西曾到过的地方，何烈旷野因而成为著名的圣地。就在这杳无人烟的荒野里，他学到了一生中最难得的功课。

以利亚一生经历的磨难，身心交瘁，被迫困殆，加上痛苦的孤独和失败的感觉，使他陷入绝境；他肯定会如此的诉怨——实际上 他确实也说：

「我的心灵已颓丧郁闷，我内在的企望已幻灭，
我的气数能力已倦怠，我荣耀的历程已蒙辱，
我将与那已安息的再相会。」

但就在那时，他得着了支撑肉体的 2 大供应——睡眠和饮食。接着耶和华向他显现，交给他一个新的使命。以利亚必须明白：虽然耶洗别在发难，他仍未失去一切；在他面前既有审判也有怜悯，仍有「微小的声音」，有烈风、有地震，还有火；他并非是以色列仅存的惟一忠心的圣徒，他的使命仍未成就，他必须振作继续他的事奉。

地圖8
以利亞的行程



W.G.S.

以利亚和亚哈在拿伯的葡萄园会晤后的第4年，他又去见亚哈谢的使者（王下一章）。这是一个使人痛心的故事，很难以公义的原则来评论。先知以利亚仍然相信烈风，地震和火的威力，而不是那「微小的声音」（参路九 51-56），然而我们必须记住他并非生活在福音时代；在他那个时代的宗教信仰要求是严厉的，在不同的情况下，这种严厉很可能就是犯罪。在圣经里所描绘的以利亚并非是一个没有软弱、没有过错的圣人，他「也是人，性情和你们一样」（徒十四 15）。然而毫无疑问，他是希伯来最伟大的先知之一，他信仰坚定、绝对顺服、忠于神交托的职事和呼召。他所展现的不是爱的力量，乃是真理的权柄。他并不是给我们带来神新的启示，乃是捍卫神已赐给世人的启示。他并不是一个基督信仰理论家，乃是个改革家，他是旧约时代的施洗约翰，约翰是新时代的先导，比以利亚更伟大。

最使人难忘的是他离去时的情景。「他像一阵旋风似地到来，像火似地燃烧，在旋风与火中他渐行消失。」

（关于以利亚的神迹，请参阅以下有关以利沙的论述）

米该雅（王上二十 35-43 (?)，二十二 8-28；代下十八 6-27）

亚哈和约沙法王在位时期的先知米该雅品格高尚，他的父亲音拉深得荣幸。「米该雅」的意思是「**谁能像神？**」他绝对配得称这个名字。在列王纪上第二十章三十五至四十三节，我们读到「有先知的一个门徒」（众先知儿子中的一位），这个门徒非常可能就是米该雅。当以色列王亚哈击败了亚兰王便哈达后，并没有将他当作战败的仇敌看待，反倒「与他立约」。这是相当失策，而且危险的，因此这位先知痛斥亚哈的愚拙，并预言他将灭绝。

若这个先知就是米该雅，我们就可以解释，以后为何亚哈曾经提到过他（王上二十二 8），同时也可解释他向亚哈王攻打亚兰的事上奏谏言而下监（王上二十二 9, 26）。

列王纪上第二十二章的故事可与列王纪上第十八章媲美。这2章都是描述一位先知与群敌舌战的故事，用的都是反唇相讥；他们面对的都是王；他们都是为耶和華作见证。但是他们其中一位得胜，另一位暂时失败。

以利亚和米该雅都是出自同样的本性，像漫长的几个世纪以后的**亚他那修 (Athanasius)**、**马丁路德 (Martin Luther)**和**约翰·诺克斯 (John Knox)**一样，他们都敢单独为捍卫耶和華的真理而奋战。

400 个假先知怂恿亚哈前往基列的拉末攻打亚兰人，只有米该雅坚决反对。他说真话谏言却遭到监禁，像日后的耶利米一样。但是他的预言终于应验：亚哈被杀，400 个假先知很可能被耶洗别处死。真理不灭，捱打见证人（王上二十二 24）是失常无理，更荒唐的是：干这事的人他的名字竟是「你是公正」的意思！

在这场危局中约沙法所扮演的角色，或者说他是失败了，这是他平生的一大污点。

以利沙（王上十九 15-21；王下二 1 至九 1，十三 15-21；路四 27）

「以利沙」的名字意思是「**耶和华是救赎**」。他与以利亚之间的关系，如同约书亚与摩西、提摩太与保罗的关系一样；他是以利亚的同工也是继承者。

将这 2 位先知（以利亚和以利沙）作比较，既耐人寻味又富有教益。他们都是北国的先知；都长期担任先知的职事；与先知学院都有密切的关系；他们都曾面对君王；都曾不断供应生活所需；都曾使死者复活。

但是他们之间的不同远超过相同之处。以利亚是单独孤僻，以利沙则善于交际；一个露宿野外，另一个居住在城市；一个穿着怪异，另一个衣饰平常；一个对人严厉，另一个对人宽容；一个在宫中人见人畏，另一个是王的朋友和谋士；一个是神奇性的离开世间，另一个自然死亡。

这些比较和对照，让我们常常将他们联想在一起。我们可以确定以利亚是比以利沙崇高伟大，但他们都完成被托负的使命，他们的境遇、教养和性情都足以完成这些工作。

以利亚的职分是在亚哈和亚哈谢在位的期间，以利沙的职分则是在约兰、耶户、约哈斯和约阿施在位的期间。2 个人的职分期都曾中断过，譬如以利沙，他的职分就曾中断过 40 年左右。在这段时期里，他们究竟在何处，作甚么事，我们都一无所知。

我们所听到有关以利沙的生平是几个故事的组合，而且不按年代先后排列，有些故事在道德上有难处之嫌，我们不应该否认，也不打算回避。

以利亚和以利沙的时期是充满神奇，个中原因不容我们忽视。其中 11 个神迹属于以利亚的时期，另外 11 个属于以利沙的时期。

以利亚的神迹

1. 阻止降雨（王上十七 1）。2. 乌鸦为他供应食物（王上十七 6）使面和油不停的供应（王上十七 6）。4. 使一个西顿人的儿子起死回生（王上十七 23）。5. 使天上降下大火烧尽迦密山上的燔祭（王上十八 38）。6. 天幕敞开，降下大雨（王上十八 45）。7. 天使为以利亚准备饼和水（王上十九 5-6）。8. 天上降下大火烧灭 50 个人（王下一 10）。9. 天上再次降下大火又烧灭 50 个人（王下一 12）。10. 将约但河的河水分开（王下二 8）。11. 乘旋风升天（王下二 11）。

以利沙的神迹

1. 将约但河的河水分开（王下二 14）治好耶利哥的恶水（王下二 21）。3. 为寡妇供应食油（王下四 6）。4. 使书念妇人的儿子起死回生（王下四 34）5. 将锅内的食物去毒（王下四 38）。6. 供应大麦饼使 100 人吃饱（王下四 42）。7. 治好乃缦的麻疯病（王下五 1-3）。8. 惩罚基哈西，使他长大麻疯（王下五 20-27）。9. 使斧

头在水中漂起（王下六 6）。10. 使亚兰人眼目昏迷（王 下六 15-18）。11. 死人碰着以利沙的骸骨就得以复活（王下十三 21）。

以利亚的 3 个神迹和以利沙的 1 个神迹是属于审判，以利亚其余的 8 个和以利沙的 10 个是属神的怜悯或眷顾。

行神迹总是有一个道德和属灵的目的，为的是彰显神的权柄和大能；在历史上的危机时刻，神迹往往是特别的显明。

当纵览圣经的神迹我们发现曾有 3 次危机时刻：（i）在摩西时代，当以色列民族即将成为一个国家时。（ii）在基督时代，正当律法和福音时代的交替时刻。（iii）以利亚和以利沙的时代，为着抵挡当时盛行的偶像敬拜，提醒耶和华的子民专注神的旨意。

研究以利亚和以利沙时代的神迹主要有 2 条途径。通常首选的途径是从这些神迹里汲取其中所包含的教训；另一条途径是尽可能的去挖掘这些先知时代发生的神迹其原因，以及这些神迹对这一时期的以色列和犹太国的影响，但是这条途径较少人采用。前者是应用，后者是诠释（解说）；为了要认识所记录的神迹，后者更为重要。当然所有的这些神迹，都是真实的。

这 2 位元最伟大的先知都没有作文字记载，他们所行的神迹其主要的价值不只在其中所包含的教训，乃是在于它们对耶和华的作为——包括对祂的子民、和代表祂的子民的惩罚和恩典——所作的见证。

约拿（主前 825-782 年；王下十四 23-27）

约拿书（太十二 40-41）

首先我们必须认识到约拿书并非是列王纪下第十四章二十五节所提到的「**约拿的预言**」，乃是篇记叙文——我相信是历史性的——它记叙约拿亲身所经历的；这篇记叙文里宝贵的教训，是无限的价值。

但是在我们目前的纵览里，我们只关注约拿书所揭示有关这位先知的品格和职事。

约拿对以色列的预言是在耶罗波安二世在位的时期，耶罗波安二世是北国最成功的君王。我们惟一可知的是：耶和华——以色列的神——藉着祂仆人迦特希弗人亚米太的儿子先知约拿所说的（王下十四 25），耶罗波安二世成功的收复了从巴尔贝克（Baelbec）以北 80 到 90 哩的哈马口（Hamath）到「平原之海」，死海的以色列边界之地。对预言的详细内容我们一无所知；但是由列王纪下 十四章二十五节以及约拿书，再加上一些传说，我们可以推测一切有关约拿的情况。

根据犹太传说提到了有关约拿的 3 件事：首先，他是撒勒法一个寡妇的儿子，以利亚曾使他从死里复活（王上十七 17-24）；其次，他是以利亚的仆人，跟随以利亚逃离耶洗别的追杀（王上十九 3）；最后，他就是以利沙派往基列的拉末去，膏耶户为以色列王的那位青年（王下九 1-10）。这些传说并非完全证实。

从列王纪下第十四章二十五节的记载我们得知：约拿的父亲 名字是亚米太；故乡是在西布伦的一个城邑迦特希弗，离他泊山不远；他是在耶罗波安二世在位的同时期，是北国的一个先知，他信息的主题不是审判，乃是安慰。

从何西亚书第一章一节和阿摩斯书第一章一节里，我们知道约拿和这 2 位先知是同时代的人，但也许他们的职任稍晚于约拿。从约拿书中我们得知：他受神差遣到尼尼微去传达一个充满希望的信息；起先他拒绝前往；后来他还是去了，但是心里仍然不喜欢这个使命。

前面所记述的，再加上马太福音第十二章四十至四十一节的记载，是关于约拿仅有的资料来源。我们只能根据这些仅有的资料来评论他的品格。他很像彼得，是个可敬的爱国者，有强烈的个人意见，思想观点相当保守，有点鲁莽，然而是个可爱的人；像彼得一样，他晓得：

「神的爱何等辽阔高深，超过人的心思意念，
永生的神，是何等的慈爱善良。」

外邦人听了他的规劝就悔改，但是他的同胞得着耶和华的怜悯和恩典，却不认罪悔改，这可以从他同时代的先知阿摩司与何西阿的书里见证到这一切。

俄德（代下二十八 1-15）

犹大王亚哈斯在位期间，亚兰王利汛和以色列王比加攻打并击败南国，一天之内杀了 12 万犹大人，并俘掳了成千上万的百姓。以色列人掳了犹大战俘 20 万人，其中包括妇人和她们的儿女，将他们押回撒玛利亚。先知俄德痛斥这种野蛮行径，结果，被掳者全部被遣回犹大地。俄德斥责以色列人的记载见于历代志下第二十八章九至十一节。

II 文字先知

阿摩司（主前 810-785 年）

阿摩司是北国的先知，他活跃在耶罗波安二世在位的期间。他的职任很可能紧接在约拿以后（王下十四 25），与何西阿是同时代的人，何西阿似乎比他年轻几岁。他告诉我们他是提哥亚地区的牧人；在他作牧人的日常工作时，如同以利沙一样，他蒙召担负起庄严的先知职事。他不属于任何先知学校，也就是他没有受过任何正式的专业训练，也不是承传于任何一位先知，然而他的预言可能是我们所拥有的最早的文字记载预言。由此看来神拣选合用的器皿，并不局限于承传或专业，乃是依据祂自己的拣选旨意原则。

耶罗波安二世在位期间是以色列国的鼎盛时期，享有最高度的独立自主。他收复了先前与亚兰人交战时丧失的领土（王下十四 25），拓展势力奠定国家繁荣的基业。如此繁荣昌盛对百姓的德行品格造成了很不幸的影响。以色列人在神面前反倒不能谦卑恭敬赞美神，却洋洋得意自夸：「我们不是凭自己的力量取了角么？」（摩

六 13) 他们变得骄奢淫逸，残酷诡诈。阿摩司声色俱厉的抨击这些社会的罪恶，哀痛地预言未来。他藉着宣告神对其他 7 大支派的审判，引起以色列民的注意，因为他深知以色列民——也许包括我们所有的人——都愿意倾听他人犯的罪和审判。但是当这一切的风暴扫荡在以色列人他们身上，聚焦的盛怒就猛然的爆发了。

耶和华已将他们从埃及解救出来，摧毁了他们的仇敌，赐给他们先知，然而他们仍然贪婪，不义不洁，亵渎神（摩二 6-12）。甚至他们凭借着他们是神的选民为他们犯的罪找借口（摩三 2），「想望耶和华的日子」（摩五 18-20）来到。然而阿摩司教导他们：他们的特权根本不能成为犯罪的借口，他们罪大恶极非言语可以形容；责任是要与特权相称的：「在地上万族中，我只认识你们；因此，我必追讨你们的一切罪孽。」（摩三 2）

面对以色列人的悖逆和堕落，阿摩司宣告了神的权柄。耶和华创山、造风，使死荫变为晨光，将心意指示人；祂造昴星和参星，命海水浇在地上；祂从锡安吼叫，从耶路撒冷发声，牧人的草场要悲哀，迦密的山顶要枯干（摩四 13，五 8，一 2）。现在耶和华依然统管万有，人在黑暗的日子和最深重的罪孽里都不能使祂离弃权柄的宝座。

对于像耶罗波安二世那样的人，一旦知道公义要得胜、神的审判终将降临在那些背离神的人身上，他必然万分的惊恐。以色列人听到他们将被放逐的预言，他们不再「舒身在塌上」（摩六 4），乃是将要戴上锁链。亚述人（摩六 14）已经崛起了。约在 70 年以后（根据古年历）的主前 722 年，他们掳掠了以色列；以赛亚、阿摩司、何西阿和弥迦的预言都一一的应验了。

蝗虫的异象（摩七 1-3）可能是指列王纪下第十五章十九节所记载的亚述王普勒的入侵；那吞灭一切的大火（七 4-6），可能是指列王纪下第十五章二十九节所提到的亚述王提革拉毗列色的进袭；由于阿摩司迫切的祷告，仇敌这 2 次的攻击都没有成功；而且第 3 个异象，即准绳的异象（摩七 7），无疑是指记载在列王纪下第十七章三至六节中的撒缦以色（**Shalmaneser**）最终灭亡了以色列，从此以后，以色列民不再有任何的转机。耶和华对以色列民的警告终于应验了。如同一筐夏天成熟的果子（摩八章），他们受审判的时候到了，无人能逃过神审判的权柄（摩九 1-6）。在阿摩司书里只有一个呼求，一个应许；那个呼求（摩五章）就是：「寻求耶和华」，总共重复了 5 次；那个应许如同在约珥书、以赛亚书和何西阿书一样，出现在阿摩司书的结尾；它提到罪孽深重、漂泊流离的以色列民最终的回归和复兴。

阿摩司书的笔调是清新富有活力，展现了阿摩司在文学造诣上有相当可观的技巧。他的比喻都是取材自生活的种种景象——野兽、星空、水灾、旋风和闪电；满载麦捆的牛车、盯着猎物的伏狮、使人生畏的熊、捕雀鸟的网罗、耕田、赶牛、扬谷、吞噬庄稼的蝗虫。如此生动的描绘比喻只有出自牧人和农夫的想象。阿摩司书的提纲是简明扎实的，其主题是**审判**。

(1) 8 次提到即将到来的审判（一 2 至二 16）

- (2) 关于审判的 5 篇讲论（三至六章）
（三至四章，五 1-17，五 18-28，六章；「有祸了」说了 2 次）
- (3) 关于将到来的审判的 5 个异象
（七 1 至九 10，七 1-3，七 4-6，七 7-9，七 10-17，八 1-14，九 1-10）
- (4) 预言审判以后神的祝福（九 11-15）

何西阿（主前 782-725 年）

何西阿书的引言说：「当乌西雅、约坦、亚哈斯、希西家作犹大王，约阿施的儿子耶罗波安作以色列王的时候，耶和華的话临到备利的儿子何西阿。」

由此看来，何西阿的先知职事历时约 60-70 年。我们应该知道：虽然他所预言的是针对犹大，但是他不是犹大的先知，乃是以色列的先知，从内在证据看来，我们几乎可以肯定：耶罗波安二世去世，耶户家族没落以后，何西阿继续事奉了好几年，一直到撒迦利亚、沙龙和米拿现现在位以后的空位期为止。

以色列的先知约拿、**阿摩司**和**何西阿**，以及犹太国的以**赛亚**和**弥迦**都是同时代的人；约珥则可能比这 5 位先知还早。

何西阿和阿摩司这 2 位先知很不相同，我们从他们之间可以学到许多。他们都曾在耶罗波安二世在位的期间事奉，但是他们对当时所采取的事奉方式截然不同。神拣选不同的人由不同的角度向同一个民族阐明真理，而这些不同的方式并不会相互冲突，反倒是互补联属。阿摩司传讲公义，而何西阿传讲怜悯。阿摩司预言的对象也包括了外邦民族，何西阿所针对的则从未超越以色列民和犹太民以外。阿摩司事奉的宽度就是何西阿事奉的深度。阿摩司的异象是以色列民必需经过审判才得洁净，何西阿则是以色列民要藉着认罪悔改，才能承受审判得以存活。阿摩司强调神的公义，何西阿强调神的爱。阿摩司是严厉的，何西阿却是柔和宽厚。阿摩司传讲神的权柄，何西阿则是宣告神的救赎。

2 位先知的文体也有很大差异，有人甚至希奇何西阿的文体是 独具一格。阿摩司书其特定的文学体裁是显而易见的，在何西阿书却看不到，主要是他们各有特殊的生活经历和环境。

何西阿书第一至三章记载他不幸的家庭生活，是他在第四至十四章传讲信息主题的根基。以不忠实的妻子和忠实的丈夫（一至三章）来比喻不忠的民族和信实的神（四至十四章）。第 1 部分是个人的苦难；第 2 部分是对民族的反思。

何西阿藉着叙说他自己家庭生活的不幸，让以色列民具体的觉悟他的预言呼召。何西阿因信实娶了歌蔑为妻，后来歌蔑对夫不忠，自甘堕落，沦为荡女。但何西阿一如既往深爱着她，最后以重价将她赎回与她复和。把这个悲剧用比例尺放大，使他看到神就是那信实的爱人，以色列民就是那不忠实、被爱的人。

以色列民对神的背叛如同歌蔑的淫乱，因此何西阿的预言充满了有关不洁的言辞。以色列人的酗酒，偷盗，欺骗，欺压贫弱和拜偶像都被称是「行淫」，使耶和

华神万分的痛心，如同歌蔑的行为使何西阿伤神悲泣。何西阿书充满着哀泣和叹息，无论是对个人或是对民族，都充满着激情。

与其他的预言书一样，何西阿书的主题论点也是犯罪、刑罚和复兴。这 3 者在书中错综穿插，使我们难以按照篇章的结构作分析评论。以下的提纲可以作参考。

不忠的妻子和忠实的丈夫（一至三章）

儿女：取名的寓意（一 1 至二 1）

妻：堕落（二 2-23）

夫：拯救（三章）

不忠诚的民和信实的神（四至十四章）

以色列人的罪孽（四至八章）

以色列人遭受的惩罚（九 1 至十一 11）

以色列人的复兴（十一 12 至十四 9）

图表 63

分裂王国时期犹大国和以色列国的先知			
犹大国		以色列国	
口传先知	文字先知	口传先知	文字先知
示玛雅 王上十二 22-24	约珥 主前 837-800 年	亚希雅 王上十一 29-39	阿摩司 主前 8. 10-785 年
易多 代下九 29		耶户 王上十六 1-4、7	
俄德 代下十五 1、8		以利亚 王上十七至十九章	
亚撒利雅 代下十五 1-8	以赛亚 主前 758-698 年	米该雅 王上二十 35-43	何西阿 主前 782-725 年
哈拿尼 代下十六 1-10	弥迦 主前 740-695 年	以利沙 王上十九至王下十三章	
耶户 代下十九 1-3		约拿 王下十四 23-27	
以利以谢			

代下二十 35-37		俄德	
撒迦利亚		代下二十八 1-15	
代下二十六 3-5			

第 1 幕

第 2 场景

以色列国

第 2 时期

君王治国时期

单一王国

第 1 时期与第 2 时期

君王与先知

单一王国 由希西家到西底家

主前 722-586 年 共计 136 年

王下十八 1 至二十五 26；代下二十九 1 至三十六 21

赛、弥、番、耶、鸿、哈、但、结、俄、诗

希伯来君王治国有 3 个明显的阶段，前 120 年是扫罗、大卫和所罗门在位时期，它是统一联合的；此后 253 年，它分裂成南、北 2 国，北国由耶罗波安到何细亚；南国由罗波安到西底家。最后北国不复存在，南国延续了 136 年（图表 64）。我们在此所要研讨的单一王国，由希西家开始到西底家结束。就时间长短而论，君王治国时期几乎相当于从摩西出生到撒母耳去世的整个时期。

分裂王国的记载，在历史上、属灵上，心理学和预言上都具有非凡的吸引力和重要性。君王治国的最后一个阶段是何等使人失望、伤感，其结局是何等悲惨。

这 1 个阶段又可以分成 2 个时期，每 1 个时期都以改革开始，先是希西家王和后来的约西亚王。2 次改革以后就急速的倒退衰微，最后导致君王治国的消亡（图表 64）。

单一王国	
主前 722-586 年共计 136 年	
第 1 时期主前 722-641 年 共计 81 年	第 2 时期主前 641-586 年 共计 55 年
犹太国的第 1 次改革和后来的衰微	犹太国的第 2 次改革和后来的衰亡
希西家(在位第 6 年) 主前 722-698 年……23 年 玛拿西 主前 698-643 年……55 年 亚们 主前 643-641 年……2 年	约西亚 主前 641-610 年……31 年 约哈斯 主前 610 年……3 月 约雅敬 主前 609-598 年……11 年 约雅斤 主前 598 年……3 月 西底家 主前 597-586 年……11 年

单一王国时期概括的分析									
主前 722-585 年 共计 136 年									
君王 名称	统治 起始	统治 (年)	王的 品格	王的 结局	先知	国内事件	国外事件	有关记载	
								列王纪	历代志
希西家	726 年 第 6 年 或 722 年	29 年	善	死亡	以赛亚 弥迦	宗教改革复兴恢复 守逾越节 希伯来文学的发展	亚述王入侵犹 大国后退兵。米 罗达巴拉但 出 使犹大	王下十八 至二十章	代下二十九 至三十二章
玛拿西	698 年	55 年	恶	死亡	以赛亚 弥迦	拜偶像之风复燃， 后来废除。	亚述王以撒哈 顿入侵犹大国	王下二 十 一1-18	代下三十三 1-20
亚们	643 年	2 年		被杀	以赛亚 弥迦			王下二 十 一19-26	代下三十三 21-25
约西亚	641 年	31 年	善	战死	西番雅 耶利米 户勒大 那鸿 哈巴谷	宗教复兴，律法书 的发现，守逾越节	法老王尼哥入 侵犹大国	王下 二十二至 二十三章	代下 三十四至三 十五章

君王 名称	统治 起始	统治 (年)	王的 品格	王的 结局	先知	国内事件	国外事件	有关记载	
								列王纪	历代志
约哈斯 (沙龙)	610 年	3 个月	恶	被放逐 到埃及	耶利米		法老王入侵犹 大国	王下二十 三 31-33	代下三十 六 1-4
约雅敬 (以利亚敬)	609 年	11 年	恶	被杀	耶利米 但以理 乌利亚	被掳时期第 1 阶段 但以理与 3 位希伯 来人被押解至巴比 伦	亚述王朝崩溃 迦勒底和玛代 波斯的崛起 尼布甲尼撒王打 败尼哥攻陷耶 路撒冷	王下 二十三 34 至 二十四 7	代下三十 六 5-8
约雅斤 (歌尼雅)	598 年	3 个月		被掳至 巴比伦	耶利米 以西结	被掳时期第 2 阶段 1 万犹太民被掳到 巴比伦，包括以西 结及末底改	尼布甲尼撒王 围困耶路撒冷	王下二十 四 8-16 二 十五 27-30	代下三十 六 9-10

西底家 (玛探雅)	597 年	11 年		被掳至 巴比伦	耶利米 以西结 但以理 俄巴底 亚 (?)	被掳时期第 3 阶段 全民被掳至巴比伦	与埃及结盟 尼布甲尼撒包 围并攻陷耶路 撒冷	王下 二十四 17 至 二十五 26	代下 三十 六 11-21
--------------	-------	------	--	------------	-----------------------------------	------------------------	---------------------------------	-----------------------------	------------------

由图表 65 我们看到单一王国时期的 8 个王之中只有希西家和约西亚是好王；在这 136 年的单一王国时期里他们统治了 54 年，其余 82 年是由坏王统治。必须记住，他们的在位期应从希西家登基后的第 6 年起开始计算，此前的 6 年应属于分裂王国的时期，当时是北国的何细亚当政。

从撒母耳立扫罗为王起，直到此时，王国共经历了 373 年坎坷波折的历史。此时，所罗门去世后那些分离的支派已被掳至亚述，南国的支派则再延续 136 年，最后沦为巴比伦之囚。这 1 时期虽然相当短暂，但是特别充实，并且见证了最伟大的先知职事：以赛亚，耶利米和以西结，还有弥迦，西番亚、那鸿、哈巴谷、俄巴底亚和但以理。

至此，犹大国先前已出过 3 个好王，3 个不稳定（时好时坏）的王和 6 个坏王（图表 58），此后则有 2 个好王——希西家和约西亚——以及 6 个坏王。

这 1 时期的 2 次复兴，起初似乎满有成效，后来发现不过只是短暂的；不久王国就走向灭亡。

现在，让我们来看看单一王国时期的 8 位王。

希西家（主前 726-698 年）

王下十六 20，十八至二十章，二十一 3；代下二十八 27 至三十二 33，三十三 3；赛十三至三十九章；箴二十五 1；耶二十六 16-19；诗一二十至一三四篇，四十六至四八篇，六十五至六十七篇，七十五至七十六篇

历史境况

希西家在分裂王国和单一王国时期的年代关系					
北国何细亚 主前 730-722 年				北国结束	
图表 218					
第 1 年 730 年	第 3 年 727 年	第 7 年 724 年	第 9 年 722 年		
	南国 希西家 主前 727-698 年				
王下十七 1	第 1 年 王下十八 1	第 4 年 王下十八 9	第 6 年 王下十八 10	第 29 年	
分裂王国				单一王国	

希西家在南国历史上的地位显示出他肩负使命的艰巨与其功业的辉煌。他的执政是介于他的父亲亚哈斯和儿子玛拿西之间，其父与其子在道德和属灵方面可以说是空白。他们（亚哈斯和玛拿西）是犹大国最坏的王，我们实在不明白为何一个这么坏的父亲（亚哈斯），竟然儿子希西家却如此好；为甚么父亲（希西家）这么好，他的儿子（玛拿西）却这么坏。这至少证明遗传和环境并不一定能决定人的品格，亚哈斯在位 16 年，玛拿西作王 55 年，在这之间，希西家执政 29 年。

亚哈斯在位期间作恶多端持续犯罪，他的儿子承担了所有的恶果，为了国家最崇高的传统信仰，希西家极其热心的进行改革，这都应归功于以赛亚和弥迦对他的影响。

改革

根据记载（代下二十九 3），希西家继位后立即着手修正其父的恶行，他果敢坚定，行动迅速，令人惊愕。首先他打击拜偶像的风气，废弃丘坛，毁坏柱像，砍下木偶，打碎摩西所造的铜蛇（王下十八 1-8）。他打开关闭已久的圣殿所有的门，洁净这个敬拜耶和華的地方；恢复庄严的献祭敬拜：「赞美耶和華的歌」再次响起，经文并记载：「这事办得甚速」（代下二十九 36）。

接着希西家下令守逾越节。自从约书亚以来的 725 年间，根本就没有任何有关逾越节的记载。这次守逾越节非同寻常，因为不只犹大，而且从但到别是巴的所有支派都被邀请，其中几个支派果然前来参与（代下三十至三十一章）。这次守逾越节是发生在以色列民被掳以前，很可能是在何细亚王（北国）在位的第 3 或第 4 年。

由希西家的这些作为看出，如同耶利米的职事一样，他的工作具有 2 个意义：拔除和栽植、毁坏和建立；这是真正的改革和复兴必经的途径。

希西家王患病

在列王纪下第二十章一节和历代志下第三十二章二十四节所记载的「那时」是一个含糊的日期，但似乎很明显，希西家在西拿基立入侵以前就患病，因为西拿基立入侵以后，列王纪下第二十章六节所说的忧虑根本就不存在，希西家也不可能让比罗达巴拉旦看那些已被西拿基立夺走的财宝（王下十八 14-16）。

希西家王的病况记载的非常详尽，充满了教益（王下二十章；代下三十二 24-31；赛三十八至三十九章）；得病的原因，过程和痊愈，值得我们仔细研读。

比罗达巴拉旦

当撒幔以色（**Shalmaneser**）去世和撒珥根篡位、亚述国动荡不安之时，比罗达巴拉旦乘机挣脱亚述人的羁绊，约在主前 722 年自立为巴比伦王，统治巴比伦 12 年。希西家王在位第 14 年得了重病，几乎丧命，但最后得着医治，又多活了 15 年。他继位时 25 岁，39 岁时得病，54 岁去世。比罗达巴拉旦得知他重病后完全康复，渴望与他结盟，共同抵御可能来自亚述的进犯，就「送书信和礼物」给希西家，名义上是为他的康复向他道贺，实际上是想与他结盟对付亚述。巴比伦的使者来访使希西家非常高兴，他将宝库里所有的财宝都给他们看；「他家中和他全国之内，希西家没有一样不给他们看的。」

为此，先知以赛亚严厉谴责希西家，并预言他所信赖的巴比伦总有一天要摧毁他的王国，掳走他的百姓。128 年以后，这件预言果然应验。

比罗达巴拉旦访以后不久，西拿基立就来攻打犹大国。

亚述的入侵

撒珥根掳掠北国以色列，他死后他的儿子西拿基立继位，统治亚述 24 年，后来被他的 2 个儿子杀害（王下十九 37）。西拿基立的远征军攻打犹大，圣经和亚述的文献里都有记载。这个亚述王率军打到拉吉时，希西家王大为恐慌，急于向他求和，答应献上金银，只求亚述王不攻打耶路撒冷（王下十八 14-16）。但是后来西拿基立仍派「大军」攻打犹大国的首都（王下十八 17 至十九 5），并公开辱骂犹大人，亵渎耶和华（十九 9-34）。以赛亚预言他必失败。这个预言最终应验了，但是亚述的碑文里对此却只字未提（王下十九 6-8、35-37；代下 32；赛三十六至三十七章）。

拉伯沙基对犹大国发狂语（王下十八 19），希西家谦卑的祷告（王下十九 15），以赛亚对亚述必亡的确定的预言（王下十九 章），都值得我们深思。

让我们来读拜伦 1 首诗的首行：

「亚述来到，就像狼冲进了羊圈。」

在此我们应同时研读诗篇第四十六篇——拯救的赞美诗——《七十士译本》（**Septuagint**）称它为「**亚述颂**」，并且要研读诗篇第四十七至四十八篇；第六十

五至六十七篇；第七十五至七十六篇。对「上行之诗」最使人满意的诠释是将那些与亚述人的入侵和溃退联系起来的诗篇，因而确认希西家是其中 10 篇的作者（参本书作者所着的论诗篇卷三）。

以赛亚和弥迦

从这 2 部先知书的第一节经文里我们得知，他们俩是同时代的人，都在南国的约坦、亚哈斯和希西家以及北国的比加和何细亚在位期间事奉。这 2 位先知的影响充分的反映在希西家的品格和功业上。在许多方面这位王所作的改革是这 2 位先知职事的颠峰彰显，若说「没有以赛亚和弥迦，就没有希西家的记载」，这绝不算太过分。

我们又必须指出以赛亚书第一至六章是属于约坦在位时期，第七章一节至十章四节；第十四章二十八至三十二节是属于亚哈斯在位时期，第十章五至三十九章八节是属于希西家在位时期（参图表 62 和前述有关以赛亚的论述）。

在弥迦书里第一至五章的记载可以说是属于希西家改革以前的时期，而第六至七章的记载是属于改革期间的（参前述有关弥迦的论述）。

玛拿西（主前 698-643 年）

王下二十 21 ， 二十一 1-18、20，二十三 12、26，二十四 3；
代下三十二 33 ， 三十三 1-20、22-23；耶十五 4 玛拿西的祷告（次经）；
诗四十九篇，七十三篇，七十七篇， 一四〇至一四一篇

坏王亚哈斯死后，好王希西家继位；好王希西家去世后，继位的又是一个坏王——玛拿西。为何会如此，我们无法解释；但是，不言而喻，这与当时的影响有关。据我们所知，在玛拿西当政时他的生命里既没有以赛亚，也无弥迦；他的父母希西家和亚希米勒对他的影响原本可以使他沿正路走下去；但是他却选择邪路。因此，道德和宗教的倾向，与外来的影响，很能塑造人的性格并影响他的一生。

玛拿西这个名字取得真好，意思是健忘的人；虽然他登基作王时还很年轻，应该牢记的他却忘记，应该忘记的他却全都牢记在心头。希西家登基作王后大力拨乱反正，纠正他父亲过去的恶行，玛拿西却倒行逆施，将父亲希西家作的好事，全都翻转过来。尽管他在位期比其他南、北两国任何一个王都要长久——55 年，他的罪恶统治却记载得极其简短。

他的故事可分为 2 部分，第 2 部分只记载在历代志里。第 1 部分记载他的一生的罪恶和统治；第 2 部分记载他的被掳、悔改、回国以及迟来的改革。

他的故事第 1 个部分主要是有关背道和道德堕落。他狂热地促成那些异教的大融合，引进各异族拜偶像的体制，却只摈弃对耶和華神真实的敬拜。他用仪式和苦

行取代真理和实际，推崇邪恶的情欲兴致，提倡将活人献祭，养成亚述、腓尼基、迦南和巴比伦式的拜偶像，还鼓励观兆拜星辰。同时他迫害所有反对他的人，最后在耶路撒冷流许多无辜人的血（王下二十一 16）。诗篇第四十九篇，第七十三篇，第一四〇至一四一篇都反映了这场大迫害。

祭司和百姓对这一切都是逆来顺受，毫不反抗；忠心的先知都一一被剪除，无人幸免。

紧接着是玛拿西的故事第 2 个部分，仅记载在历代志下第三十三章。事实上玛拿西已归顺臣服于亚述，但亚述王亚斯那巴（Assurbanipal）怀疑玛拿西的忠心，派将领到犹大国生擒玛拿西，将他押解到巴比伦，在那里他受尽凌辱与折磨。被掳期间他渐渐认识到自己的种种罪行，真心悔改求神宽恕。可能亚斯那巴认为将玛拿西送回耶路撒冷比留在巴比伦对他更有用，于是将他遣回本国；此后玛拿西真心认罪悔改，决心改正在囚前他所行的恶。

他除掉外邦人的神像与「耶和华殿中的偶像」，拆毁了他所建的坛，重修耶和华的祭坛，在坛上献上真实的祭；虽然丘坛仍然保留，但所有的祭只能献「给耶和華他们的神」。

经文中多次提到玛拿西的祷告（代下三十三 13、18-19），但没有记载祷告的内容。然而在《次经》里却有一篇记叙玛拿西的祷告，据称这是他认罪悔改的祷告内容；这是由说希腊语的埃及犹太人编撰的祷告文，值得我们去仔细研读，因为它揭示了当时宗教的信仰思想。玛拿西立图改革但是来得太迟，既不能挽救他的国，也无法抹去人们对他过去的记忆。他的名字一直为忠信的人所憎恶，在拉比们的心目中玛拿西与耶罗波安和亚哈等君王一样对后世毫无贡献。但拉比约翰嫩（Rabbi Johanan）却认为「不论谁说，玛拿西对后世毫无影响，这确实伤害了这个知罪悔改的人。」

然而，列王纪下第二十三章二十六节；第二十四章三至四节和耶利米书第十五章四节的严词警语并未改变。罪人一旦认罪悔改，罪可得赦，但是罪的后果和影响却仍然存在（参前述的「大卫的危难」）。

图表 67

单一王国时期的宗教改革与背教 主前 727-586 年 140 年			
宗教改革复兴	背教	宗教改革复兴	背教

希西家 主前 727-698 年 共 29 年		约西亚 主前 641-610 年 共 31 年	
	玛拿西——亚们 主前 698-641 年 共 57 年		约哈斯——西底家 主前 609-586 年 共 23 年
宗教改革复兴=50 年，背教 80 年			

亚们（主前 643-641 年）

王下二十一 18-26；代下三十三 20-25

对这位元君王的事迹圣经记载得很少；那仅有的一点记载并非对他的称许。法拉（Farrar）说：「亚们在位期短暂（2 年），只是对他父亲掌权执政的一点无足轻重的补充。」虽然亚们曾亲眼目睹他父亲的悔改和改革的热诚，但是，正如历代志所记载的：玛拿西的后半生并没有给他留下任何的印像；相反的，他不仅传承了他父亲的罪行，而且还变本加厉：「越犯越大」。

他是惟一以外邦神的名（埃及神）称呼的犹大王。幸好他在位仅 2 年，他那邪恶的君权在耻辱中告终。

似乎从弥迦的时代开始，大约 85 年之间，犹大国没有出现过我们略知一二的先知。神的不悦常常以祂的沉默来表明。

约西亚（主前 641-610 年）

王下二十一 24、26，二十二 1 至二十三 30；代下三十三 25，
三十四至三十五章；王上十三 2；鸿；番；耶一至六章，
十一至十二章；诗三十七篇，五十九篇

约西亚王的名字的意思是「神医治」。他有 1 个坏的父亲亚们和一个好母亲耶底大，这名字的意思是「耶和华所爱」。他 8 岁时继位，在位 31 年。16 岁时他开始了他的执政期内卓越的工作，20 岁时政绩斐然（代下三十四 3）。犹大国背道 57 年以后（图表 67），终于开始逆转复兴，国家有望复兴，虽然由外表看相当彻底，但是犹大国离弃神已太远，要洗心革面、改邪归正免遭灭亡似乎是太迟了。它已在陡峭险峻的斜坡上，改革如同刹车作用只能暂时减缓它的急剧下滑沦亡。约西亚一去世，犹大国国民就又「转回恶行」，除了摩洛以外，他们重回敬拜所有的旧偶像。

约西亚是幸运的，因为他接受众多先知和臣仆的指点，他采纳他们的忠告——他的母亲、耶利米、西番雅、户勒大、沙龙、希勒家、沙番、亚希甘、亚革波，和亚撒雅。他们都是犹大国的中坚份子，正是他们的支撑，王国不致迅速堕落衰亡；在他们的辅佐下，约西亚王才能实施改革。

被约西亚王所对付的有：所有的偶像——耶和华殿中的亚舍拉，巴力的器皿，各种样式的雕像和铸像，日头像，向日头所献的马和马车、丘坛，陀裴特，蛮童的屋子，亚哈斯王在楼顶上所筑的坛，以及玛拿西在耶和华殿 2 院中所筑的坛。他还打击丘坛的祭司，并在坛上烧人的骸骨，应验了 350 年前的预言（王上十三 2；王下二十三 16）。

约西亚的工作既是建造又是破坏。他修复了被先前君王所废弃不顾的耶和华的殿，恢复逾越节。当民众修缮清理耶和华殿时发现了一卷书，证实是出自摩西手笔的律法书，根据希伯来传说，律法书是在一堆石块下发现的，亚哈斯王大肆摧毁神殿里的宝物时，这部律法书可能被掩埋在乱石下；或者也可能，当玛拿西将约柜扔入耶和华殿周遭的小屋或楼房时，它可能藏在约柜里。这本律法书可能留置在隐蔽处无人注意，一直到有心要搜寻的人才发现了它。盖基(Geikie)

我们可以确定的是：书卷的发现决不是希勒家编造的骗局；书卷也不是伪造的。至于书卷的内容确实有多少我们不知道，但至少它包含了申命记全卷书，也很可能包含律法的其他部分。

无论如何，书卷的发现引起了震撼。约西亚王亲自向聚集在耶和华殿中的民众宣读约书，并发誓他将完全信守耶和华的约。众长老宣誓他们也将如此遵行，百姓都同声：阿们！

此时，亚述国与埃及的关系，犹大国与这 2 国的关系，以及北方仇敌西古提人和辛梅里安人(Cimmerians)威胁进犯犹大国（耶 四 7-27，五 15-17，六 1、22-24），这个局势正是约西亚王在位时犹大国的政治背景。

当时亚述国日渐衰退，而埃及的国力却在增强。这个情势就是约西亚在位时期的最后一幕光景。

埃及王法老尼哥决心攻打巴比伦王拿布波拉撒(Nabopolassar)。拿布波拉撒被称为「亚述王」（王下二十三 29），因为那时他实际上就是亚述王。约西亚不顾埃及王的劝阻，坚持起兵抵挡尼哥进军之路，最后，这位犹大国最后的一位好王在争战中负伤阵亡，时年 39 岁。无疑约西亚根本就不该攻击尼哥。随着他的去世，犹大国的改革终结了，其独立复兴的希望也完全破灭了。24 年后这个王国结束，尼布甲尼撒将犹太人掳到巴比伦。

约西亚王一生以敬畏耶和华来治国，但他有 2 大缺点，即对假先知的残忍杀害（王下二十三 20）和抵挡尼哥。对他一生的所为仍值得我们深思。他在他 8 岁，16 岁，20 岁和 24 岁 4 个年龄阶层，标记着他的品格形成和事奉的 4 个阶段，难怪人们如此沉痛地哀悼他的去世（代下三十五 24-25），整个哀悼场面，在《耶稣智慧书》(Ecclesiasticus, 旧约圣经次经之一) 里有如此记载：

「对约西亚的怀念如同药剂师配制的香水；如同咀嚼在口中甘甜的蜂蜜，和在酒宴上令人陶醉的音乐。

他行正直良善，规劝百姓回转，弃绝可憎的罪。他将自己的心完全归向耶和华。

在那不信神的世代，他设立了敬拜神的体制。除了大卫、希西家和约西亚以外都不完全，因为他们都离弃了至高者的律法，甚至犹大国的王也都辜负了神。」（耶稣智慧书四十九 1-4）

约哈斯（主前 610 年）

王下二十三 30-34；代下三十六 1-4；耶二十二 10-12；结十九 1-4

「约哈斯」意思是「主所拥有的」，或「主所扶持的」，他的故事又短又凄惨。他并非约西亚的长子，因此不是王位的当然继承人，但是他被百姓拣选为王。我们不知道王位继承问题的原因，只知其后果是双重悲哀。悲哀的是，这位 23 岁年轻的王摒弃了希西家和约西亚的正路，而偏偏承袭玛拿西和亚们的恶行；而且更悲哀是，他继位后几乎立即被掳至埃及，并死在那里，成为犹大国第一个死在外邦的王。

约哈斯再也看不到他的家园故土，这是耶利米哀歌的一个负担（耶利米称约哈斯为沙龙）；在以西结的哀歌中曾描述他的暴政：「**他学会抓食而吃人**」。

很可能约哈斯反抗埃及，因而被法老王尼哥放逐。

约雅敬（主前 609-598 年）

王下二十三 34 至二十四 7；代下三十六 4-8；耶二十二 13-19，
二十六 20-23，三十六 20-32，五十二 2；耶七至十章，
十三至二十章，二十二至二十三章，二十五至二十六章，
三十五至三十六章；四十五至四十九章；哈巴谷书；但一至二章

约西亚似乎有 4 个儿子（代上三 15）。对于他的长子约哈难，我们一无所知。其余 3 个以年龄为序，分别是约雅敬（又名以利亚敬）、约哈斯（又名沙龙）和西底家（又名玛探雅）。由此可知：不知何故，长子没有继承王位（也许他已亡故）；从以西结书第十九章一至四节我们可以推测，因着某种缘故，次子约雅敬被忽略了，百姓将 3 子约哈斯拱上王位。当约哈斯被掳至埃及后，约雅敬被尼哥立为王。约雅敬死后先是由其子约雅斤继位，仅过了 3 个月，被掳，王位又被约雅敬之弟约西亚的 4 子西底家继承；王位继承如此的反常，反映了约西亚王去世后王国的混乱光景。

约雅敬继位以后的 4 年之间（主前 609-605 年），犹大百姓生活平静没有干扰，但众先知从未终止他们对百姓的规劝和警告；谁也不能阻挡他们的谴责劝诫和恳求的呼声。

约雅敬对先知的谴责和警告视为干扰，竭力要脱离这些烦扰，尤其是先知乌利亚抨击犹大国和耶路撒冷所说的预言（耶二十六 20-21）。他的言词严厉，激怒了

约雅敬王和他的众勇士和首领，因此他们扬言要将他治死。乌利亚逃往埃及，但被追捕带回耶路撒冷，最后被杀，尸首被抛在平民的坟地中。

然而王所采用的这种手段并不能产生预期的效果，对当时败坏堕落的光景，耶利米的呼声就越来越响。

当时约雅敬王却是过着奢侈的生活，并强迫百姓为他建造宫殿，他说：「我要为自己盖广大的房、宽敞的楼，为自己开窗户；这楼房的护墙板是香柏木的；楼房是丹色油漆的。」耶利米回答说：「难道你作王是在乎造香柏木楼房争胜么？」（耶二十二 13-19）

但是就在那时，西亚发生了巨变。远在主前 1450 年兴起的亚述帝国——正是此时君王治国时期以前的 8 世纪——约在主前 615 年左右，开始在巴比伦和玛代联军面前崩溃了；并且在主前 607-606 年左右，尼尼微城沦亡了。几乎就在这时，尼布甲尼撒王发兵攻打法老王尼哥所统治的埃及，在迦基米施战役中彻底击败了他。迦基米施是古代控制幼发拉底河航道的要塞，这一个胜战决定了主前 606-605 年前西亚的局势。就在这一场战役耶利米写下了「胜利之歌」（耶四十六 1-12）。

「尼布甲尼撒的大军就像洪流涌向山岭和平原，由迦基米施到阿勒颇（Aleppo），由阿勒颇长驱直入到达广阔的柯尔——亚兰谷（Coele-Syrian Valley），穿越黎巴嫩谷底，横扫加利利、撒玛利亚、犹大、非利士地和以东，最后杀到埃及，势如破竹的无可抵挡。」约雅敬立即向他俯首称臣，此后 3 年成为他的附庸国。就在这同 1 年（主前 606-05 年）耶利米吩咐巴录将他对谴责以色列、犹大和各国的审判预言记录在书卷上，约雅敬听人读这书卷后就用刀将书卷割破，扔在火盆中烧了（耶三十六章）。

尼布甲尼撒策划攻打埃及，但因其父拿布波拉撒的突然去世而中止。为了防止继承王位的争端，这位年轻的王子匆匆赶回巴比伦。「他拆了营帐，将他的大部分的军队以及包括但以理和 3 个希伯来人在内的俘虏，连同战利品都交托给他的将领，命令他们遵照惯例沿着迂回路线，经由柯尔-亚兰，然后越过阿勒颇和迦基米施向幼发拉底河谷进发，他自己则带领轻骑穿越大沙漠，取道达莫（Tadmor）或帕尔米拉（Palmyra）直奔首都。」

约雅敬向尼布甲尼撒俯首称臣 3 年以后举兵反叛（主前 602 年）。当时巴比伦王正忙于处理国内事务，因此没有亲自率军出征平定叛乱，乃是派迦勒底军、亚兰军、摩押军和亚扪人攻击约雅敬（王下二十四 1-2）。这个决策后来被证实并非完全有效，4 年后，即主前 598 年，推罗王也起兵造反，尼布甲尼撒王认为他必须御驾亲征去平定叛乱。他果然亲自率兵出征。同年约雅敬落在他手中，他被处决后，正如耶利米所预言的他被埋葬，「好像埋驴一样」（耶二十二 19，三十六 30）；后来他的尸首被人拣回，葬在玛拿西的墓穴里：「无人瞻仰，无人为他落泪，无人为他唱挽歌。」

图表 68

约雅敬		
向埃及称臣 主前 609-605 年 共 4 年	向巴比伦称臣 主前 605-602 年 共 3 年	不稳定的独立 主前 602-598 年 共 4 年
主前 609-598 年共 11 年		

约雅斤（主前 598 年）

王下二十四 6、8-16，二十五 27-30；代下三十六 8-10；
耶二十二 20-30，十三 18，二十九 1-2，三十七 1，
五十二 31-34；结一 1-2，十七 4、12，十九 5-9，四十 1；
斯二 5-6；巴录书一 1-14

约雅斤的故事非常奇特。他的名字的意思是「主所建立的」，或「耶和华使坚固」，又名耶哥尼雅或哥尼雅。历代志下所记载约雅斤的生平有些细节，应根据列王纪下的记载予以纠正。他继位作王时不是 8 岁，乃是 18 岁，当时他已结婚，并已有了家室儿女（王下二十四 15）；他不是西底家的兄弟，乃是他的侄子。他是先王约雅敬的儿子，母亲的名字是尼护施他，意思是铜块（参王下十八 4）。她的父亲以利拿单是耶路撒冷的主要贵胄之一，曾奉王命到埃及将后来殉道的先知乌利亚押回首都（耶二十六 22）。尼护施他是王母，显然是个有名望有影响力的人物。

不知甚么原因（经文没有记载），约雅斤仅仅作王 100 天（代下三十六 9）。后来，尼布甲尼撒王在他在位的第 8 年起兵攻打耶路撒冷，将全城 1 万多个重要的人物都掳到巴比伦，包括国王，王母，后妃和太监；「并所有大能的勇士，连一切木匠、铁匠和能上阵的勇士。」以西结就是在那时被掳往巴比伦（结一 1-2）的，被掳的人当中还包括末底改的祖先（斯二 5）。

约雅斤于主前 598-97 年被掳往巴比伦，当时他 18 岁；37 年以后他已是 55 岁，仍被监禁在巴比伦，但他的身份和地位已经改变。尼布甲尼撒的儿子（继承人）以未米罗达（**Evil-Merodach**）施恩与他，恢复他的地位，允许他在巴比伦王面前吃饭，直到他去世，他去世的日期没有记载。

西底家（主前 597-586 年）

王下二十四 17 至二十五 21；代下三十六 10-21；耶二十一 1-10、
二十四章、二十七至二十八章，二十九 1-23；三十二 1-5，
三十四 1-22，三十七 1 至三十九 10，五十一 59-64，五十二 1-30；
哀；结四至五章，七章，十二 1-16、21-28，十七 5-6、13-21，
二十一 1-27，二十四章；诗七十九至八十篇

西底家的故事使人悲伤。他原名玛探雅，意思是「**耶和华的恩赐**」，后来改名为西底家，意思是「**耶和华的公义**」。他并非耶利米所预言的、犹大所期盼的那个「**公义的苗裔**」（耶二十三 5-6）。

西底家是约西亚的第 3 位儿子继位作王的，他与 2 个兄弟约哈斯和约雅敬一样，都「行耶和华眼中看为恶的事」。很可悲的是约西亚（好王）的这 3 个儿子，就我们所知都是坏王。究其原因，是否是因为教养不当，或是人的道德品格，不论好坏，不一定是遗传的关系？（看看亚哈斯和希西家，希西家和玛拿西，亚们和约西亚）。

西底家承继了一个使人胆寒的局面。他的 1 个兄弟被逐到埃及，另 1 个被处死后埋葬「好像埋驴一样」，而且他的侄子被掳至巴比伦。当时耶路撒冷的情况，正如以西结书第八章和第二十二章 里记载的。犹大国的精英都被掳至巴比伦（王下二十四 12-16）；除了少数人以外，留下的都是社会的渣滓和民族的败类。

这就是西底家当时继承王国的光景。然而，起初显然他俩遵守摩西的律法；在外交政策方面他听从耶利米的忠告。他说服那些拥有奴隶的人释放他们的家奴，还他们自由（耶三十四 8-10）；他差派使者前往巴比伦谋求和平，嘱咐那些被掳的犹大百姓顺服巴比伦王：「你们要为那城求平安」，并「为那城祷告耶和华」（耶二十九 4-7）。

而且，他在位第 4 年，即主前 594-3 年亲赴巴比伦，可能是为了向尼布甲尼撒重申他的忠诚，也为了要消除这位巴比伦王对他的疑虑（耶五十一 59）；西底家很可能在当时重复了他在耶路撒冷宣誓继位为王时的誓言（结十七 13-14），因此当他回国后，他比以往更坚守誓约，成为巴比伦王忠实的隶属。

当时耶利米告诫百姓要忠于这个迦勒底的权势，这是犹大国民免遭劫难的唯一途径，并宣称这是「万军之耶和华所说的」（耶 二十七章）；但是他的忠告被人视为他是叛徒或狂人的胡言乱语，为此，这位先知受尽折磨困扰。

埃及王尼哥去世后由撒曼提克斯二世（**Psammetichus II**）继位，他去世后合弗拉（**Hophra**）继位作王。这 2 位无名小王的疆土与犹大疆界接壤，曾先后差遣使臣到耶路撒冷，要求西底家与他们联合攻打尼布甲尼撒（耶二十七 3）。西底家接受了他们的提议，打发使者到埃及去陈明他的意愿并要求支持（结十七 15）。他们缔结了密约，大约在主前 589 年期间，即西底家王在位的第 9 年，这位犹大王迈出了自我毁灭的一步。不顾耶利米的警告，不再对巴比伦忠诚，他公然背叛他的宗主——巴比伦（王下二十四 20）。

现在我们来到那最后悲惨的一幕。尼布甲尼撒率领大军前来攻击犹大，在主前 589-88 年围困耶路撒冷。不久，当城内居民面临绝境时，有消息传来：埃及法老王合弗拉的援军已在途中向这围城进军（耶三十七 5-7）。这给百姓带来了希望，当尼布甲尼撒王拔营离开前去迎击合弗拉时，围城解困的希望展现了。

后来的事我们一无所知。即使由耶利米的话推断，我们也无法断定那位埃及王是否曾与尼布甲尼撒交战就率军回国；或是根据约瑟夫（Josephus）的陈述，我们也无法断定他是否打了败仗。但是，如同耶利米所预言的，巴比伦王果然又返回攻打耶路撒冷（耶 三十七 8-10）。

我们由耶利米哀歌的记载，可以揣测耶路撒冷城当时百姓的悲惨绝望的情况。

史坦利院长（Dean Stanley）如此的描述：

「拥挤在耶路撒冷城内的百姓，饥寒交迫受着瘟疫的蹂躏。在狱中的耶利米，由于皇上的恩典每天能享用由饼铺送来的食物，但这点供应最后也告罄。锡安的贵胄们素来为他们优美的肤色自豪，其肌肤比雪纯净，比奶更白，他们的身体比红宝石更红，光润如蓝宝石（哀四 7）；现在因为饥荒，『他们的面貌比煤炭更黑』（哀四 8）。他们体弱枯干如同槁木，走在街上难辨认。那些穿着深红华丽衣袍的耶路撒冷贵妇，如今绝望的坐在粪堆中。食物短缺耗尽，他们只得从身边成堆的秽物中，扒点碎末残渣充饥勉强维生（哀四 5）。悲惨的是，看到街上那些孩童，他们口干舌燥，『受饿发昏』，哭着向母亲要谷和酒（哀二 11-12、19）。更可怕的是，父母硬着心肠，转过脸不理不睬。希伯来的母亲们似乎连禽兽哺育幼儿的本能也丧失殆尽，落到像旷野的鸵鸟一样，撒下幼仔，弃之不顾（哀四 3）。父亲将自己儿女的躯体烹饪为食（结五 10；巴录书二 3），甚至慈爱的妇人也亲手将她刚出生的婴儿当食物充饥（哀二 20，四 10）。」

最后，尼布甲尼撒王围城 18 个月攻破耶路撒冷，末日终于到来。由列王纪、历代志、耶利米书、耶利米哀歌和以西结书中的零星的记载，我们知道在这些日子里所发生的事。

西底家王和他的妻儿，众首领以及一部分军队在夜间逃出耶路撒冷，取道耶利哥逃往约但。但是迦勒底人藉着犹大叛军（约瑟夫）的密告一路跟踪追击。于是西底家王和他的全家被擒，全被押解到利比拉尼布甲尼撒王的面前。迦勒底人「在西底家眼前，杀了他的众子……并且剜了西底家的眼睛，用铜链锁着他，带到巴比伦去，将他囚禁在监狱里，直到他死的日子。」（耶五十二 10-11）

圣殿被焚毁，耶路撒冷城墙全都倒塌，宫殿全被大火吞噬；但是耶利米却幸免一死，并得着尼布甲尼撒王额外的照顾与敬重。

以色列民延续了 500 多年的君王治国终于划上了句号。（图表 27、48-49、53、64）

犹大君王治国的最后 50 年

君王治国的最后 50 年，具有非常重大的意义，因为这是最后的 50 年，当然另有其他的原因，值得关注。

约西亚王在位的时期十分重要，原因是他的品格和政绩。他的改革是君王体制

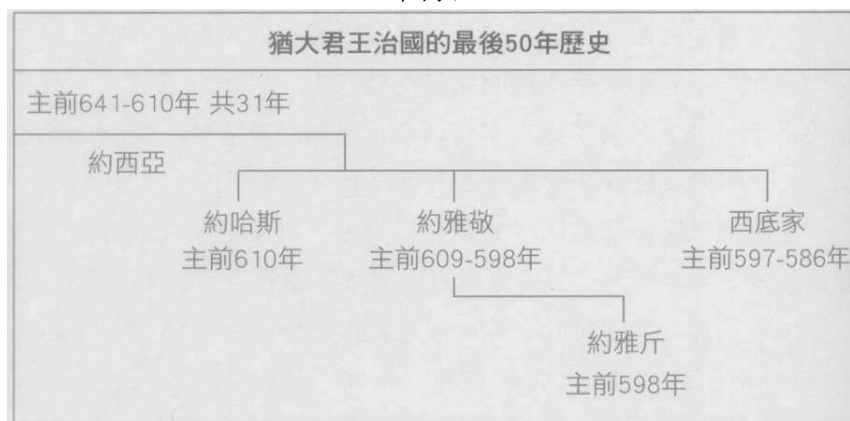
解体前的最后一次，虽然试图极力改革，但结果却十分肤浅。若约西亚没有如此愚拙地与埃及法老王尼哥遭遇交战，虽然我们无法预知会有甚么结果，但是因着他的去世，犹大国最后的一线希望也就泯灭了。

离君王治国完全终结还剩下 23 年，这 1 段时期可以称为附属（附庸）时期，与神治国时期和君王治国的时期是有分别（参图表 27）。

在神治时期选民由神治理；在君王治国时期，选民从他们自己的君王治理；在附属时期，神的选民则为外邦君王治理。

在我们所讨论的这 1 个时期里，前面的陈述必须得以确认和维护，因为犹大国的最后 3 个君王——约雅敬，约雅斤和西底家——都是犹太人。他们都不是独立自主的王，他们的地位全倚靠外邦君王的意志所控制——先是埃及，后是巴比伦。

图表 69



单一王国一同时期的历史

我们必须知道圣经之所以提到外邦列国，并不是因为他们曾经是强国、或是在俗世的历史上占有举足轻重的地位，乃是因着它们与神的选民的关系。圣经并不是为了历史而记载历史，圣经记载历史只是为了揭示神的救赎计划。每件史实的记载都是由神的立场来看；这也反映了圣经记载对史料的取舍。主要影响以色列和犹大 2 国进程的外邦强国共有 3 个：埃及、亚述和巴比伦。这些外邦列国年代的秩序并非十分清楚，碑文上的日期与圣经所记载的也并非完全吻合；但大致而言，这 2 者之间却仍有些不可思议的协调吻合；随着东方考古发掘工作的推进，我们仍可很有信心的探索新的亮光。

图表 70

单一王国时期——同时期的记事

公元前	犹大	埃及	亚述	巴比伦
722	希西家 第六年 王下 18: 9, 10		撒珥根 (722-705)	比罗达—巴拉但 (722-710)
713	希西家遭疾 一第 14 年		西拿基立 (705-681)	
701	西拿基立的第一次 进攻 (王下 18: 13-16)	特哈加 (701-667)		
699	西拿基立的第二次 进攻 (王下 18: 17-19; 36)			
698	玛拿西 (王下 21: 1)		以撒哈顿 (681-668)	以撒哈顿 (681-668)
			亚述白尼巴— (以斯拉记四章的亚斯那巴) (668-626)	
643	亚们 (王下 21: 19)	撒墨底哥一世 (650? -610)		
641	约西亚 (王下 22: 1)			
623-2	约西亚逾越节 王下 23: 21-25	尼哥 (610-595)		拿布巴拉撒 (625-604)
610	米吉多之战— 约西亚被杀 (王下 26: 29, 30)			
610	约哈斯			

	(王下 23: 30, 31)			
609	约雅敬			
	(王下 23: 24)			
606			亚述帝国结束	
605	约雅敬臣服于尼布甲尼撒		迦基米施之疫	
	但以理和三位希伯来人被		(606-605)	尼布甲尼撒
	带进巴伦			(605-562)
602	约雅敬背叛尼布甲尼撒(王			
	下 24: 1)			

继表

公元前	犹大	埃及	亚述	巴比伦
598	约雅敬见杀 (耶 22: 19)	撒墨底哥二世 (595-590) 含弗拉 (590-571) (答比匿)		
598	约雅斤 (王下 24: 8) 与 以西结并超过一万名俘 掳全被掳至巴比伦			
597	西底家 (王下 24: 18)			
588	尼布甲尼撒围困耶路撒 冷城 (王下 25: 1)			
586	耶路撒冷陷 西底家和“大众所剩下 的人”都被掳到巴比伦 (王下 25 章)			
562	巴比伦王厚待约雅斤 (王下 25: 27-30)			
				以未米罗达 (562-560)

耶利米曾 2 次提到与巴比伦有关的 70 年 (耶二十五 11, 二十九 10)。罗伯特·安德逊爵士 (Sir Robert Anderson)，布尔格博士 (Dr. Bullinger) 和其他多位学者，都个别针对这 70 年提出 3 个分期：**即苦役时期、被掳时期和荒凉时期**。这 3 个时期的分别都是根基于一个假设，即耶利米 2 次提到的那个既有分别又局部重叠的时期。简而言之，就是认为耶利米 2 次提到的这个 70 年就是主前 606-536 年的 70 年，开始于尼布甲尼撒王征服犹大国，到主前 536 年时以色列人得波斯古列王的准许回归故国，在此以前 2 年波斯就已推翻了巴比伦。

值得关注的是**苦役时期和被掳时期**是平行同时发生的，因为被掳时期又可分为 3 个阶段，即主前 606-605 年时，但以理和 3 个希伯来人被掳至巴比伦 (但一 1)；主前 598 年约雅斤和他全家人以及 1 万多个耶路撒冷的首领们被掳至巴比伦 (王下二十四 11-16)，和主前 586 年西底家与剩余的百姓 (除了少数最穷困的) 被掳至巴比伦。这个最后的时期，主前 586 到 536 年——只有 50 年，因此耶利米所说的「70 年」应该是追溯到主前 606-605 年。

图表 71

犹大国最后 4 王与埃及和巴比伦之间的关系	
在埃及统治下	在巴比伦统治下
约雅敬 主前 609-605 年共 4 年	约雅敬 主前 605-598 年共 7 年 约雅斤 主前 598 年共 3 个月 西底家 主前 597-586 年共 11 年

犹大国囚虏时期的 3 个阶段		
主前 606-586 年		
约雅敬 第 1 阶段 主前 606-605 年	约雅斤 第 2 阶段 主前 598 年	西底家 第 3 阶段 主前 586 年
但以理被掳	以西结被掳	君王治国终结
70 年		
主前 606-597 年 共 9 年	主前 597-586 年 共 11 年	主前 586-536 年 共 50 年
耶二十五 8-14 , 二十七 6-17, 二十八 14, 二十九 10		

下面我们简要的介绍埃及、亚述和巴比伦，相信这对想要认识这 3 大强国发展的过程以及希伯来人与他们之间关系的人；一定会有帮助。

埃及

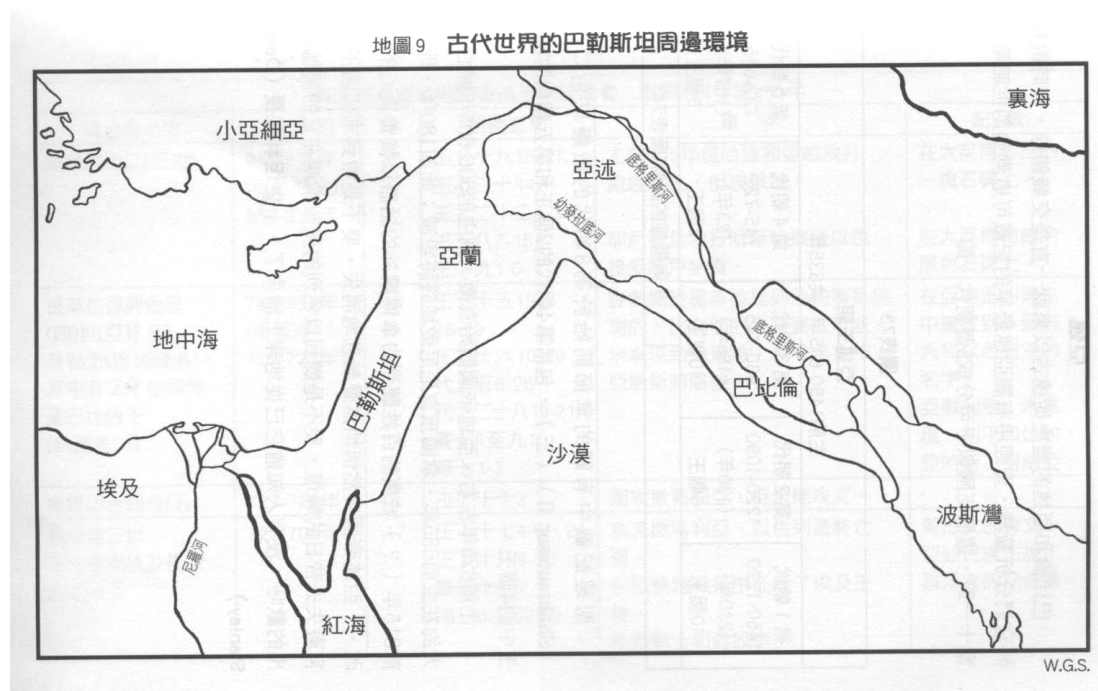
埃及是个历史悠久的文明古国，**弗林得斯_皮特理 (Flinders Petrie)** 声称埃及的崛起可以追溯到主前 8000 年；但是，虽然埃及的历史进程细节相当清楚，但是相关的历史年代却并不确定，只可说是概略估计。

旧约中有关于以色列选民与埃及之间有接触关系的记载可追溯到亚伯兰下埃及的时候（创十二 5-10），所描述的篇幅远超过与 亚述和巴比伦关系的记载，此后所记载约有：约瑟被卖至埃及（创三十七章）及他在埃及的经历（创三十七至四十

五章）；雅各及其全家下埃及（创四十六至五十章）；以色列民在埃及受逼迫（出一章）；摩西出生和前 80 年的经历（出二至四章）；摩西和法老的冲突（出四至十二章）和摩西带领以色列民出埃及（出十二章）。

所罗门王娶埃及公主为妻，成为埃及王**示撒**的连襟。示撒在所罗门之子罗波安在位时攻占耶路撒冷（王上十四 25；代下十二 2-4）。后来亚撒王在位时，另一个埃及王古实人**谢拉**攻打耶路撒冷，但是失败（代下十四 9，十六 8）。225 年以后，以色列王**何细亚**在位时，他与埃及王梭结盟，从此以色列不再向亚述王纳贡（王下十七 4）。后来希西家王在位时，埃及最后一位最伟大的古实王起兵支持希西家，攻击亚述王（王下十九 9）。接着，犹大王约西亚在位年间埃及王尼哥二世（**Necho II**）进军迦基米施（**Carchemish**），攻打亚述王。约西亚率军在米吉多平原抵挡尼哥，身受重伤，死在归途（王下二十三 29-30；代下三十五 20-24）。

埃及法**老合弗拉**帮助西底家王对抗巴比伦王尼布甲尼撒，耶利米预言他必灭亡；主前 586 年尼布甲尼撒进犯埃及时，这个预言果然应验（代下三十六 13；结十七章；耶四十四 30，三十七 5）。



亚述

巴比伦和亚述的历史从远古以来就一直是交织错综，有时很难将它们分析厘清。圣经中有关亚述最早的记载可追溯到创世记第十章十一节。这个王国似乎可分成 5 个朝代，即：

图表 73

亚述王朝				
主前 1450-615 年共 835 年				
第 1 朝代 1450-1220 (230 年) 10 个王	第 2 朝代 1220-1090 (130 年) 6 个王	第 3 朝代 930-745 (185 年) 10 个王	第 4 朝代 745-722 (23 年) 2 个王	第 5 朝代 722-615 (107 年) 5 个王
			与圣经的关联(图表 74)	

圣经记载中有关的章节开始于第 3 朝代的撒幔以色列二世 (Shalmaneser II) (三)，包括第 4 朝代的 2 个王和第五朝代的 5 个王中的 4 个王。

主前 625 年左右，亚述帝国开始衰微，到主前 606-605 年灭亡。大约在主前 635 年，拿鸿预言尼尼微城终将毁灭；此前 180 年，即主前 815 年（？）城里的百姓听到约拿传讲神的话语以后曾真心的悔改。「亚述帝国突然悄无声息地消失。要不是看到末代国王的宫殿失去昔日的辉煌，要不是听到以色列的先知拿鸿在它的废墟发出的欢呼，没有人知道它已从地球上消失了。」史坦利院长 (Dean Stanley)

图表 74

与圣经有关的亚述王朝统治者 主前 234 年或 285 年					
统治者名字	主前年月	年	相关经节	事件	记载
撒幔以色列二(三)世	911-876 年 (亚述历法) 860-825 年	35	王上十九 15-17 王上二十 34， 王上二十二 1-3 王下八 7-15 王下九 1-6	主前 905 年便哈达和亚哈攻打撒幔以色列，但被击败。 耶户发兵攻打哈薛时撒幔以色列接受耶户纳贡。	在大英博物馆的一块石碑上。 在大英博物馆的黑色石碑上。
提革拉毗列色三(四世(亚述名) 普勒王(巴比伦名)，其中有 2 年他同时是巴比伦王(参图表 76)	745-727 年 (不确定)， 729-727 年	18	王下十五 19、28-29 王下十六 10-16 代上五 6-26 代下二十八 19-21 赛七 1 至九 1 摩七 1-3	许多关于提革拉毗列色的事是揣测的，因为他的年鉴实在可悲。米拿现给他贡物，为寻求支持，亚哈斯贿赂他。	在亚述王的碑文中曾提到 5 个犹太和以色列王的名字： 亚撒利雅，米拿现，利汛和比加，亚哈斯，何细亚
撒幔以色列四世(五)	727-722 年	5	王下十七 3	围攻撒玛利亚，但未能攻	

				克。	
撒珥根二世 第一个与埃及冲突 的亚述王	722-705 年	17	王下十七 4-6、24 王下十八 9-10 赛二十 1-6 鸿三 8(挪亚们)	攻克撒玛利亚，以色列最 终亡 国° 在拉斐尔战役中征服了 埃及王梭° 他是战士和建设者。	契形文的碑文， 亚述民族法规， 罗浮宫的纪念 碑。

与圣经有关的亚述王朝统治者					
			主前 234 年或 285 年		
统治者名字	主前年月	年	相关经节	事件	记载
西拿基立 撒珥根二世之子，以 撒哈顿之父。第 1 个 在尼尼微设政府的君 王。	705-681 年	24	王下十八 13-16	第 1 次攻打希西家，无 功而还。	泥圆柱，大理石 板，泥碗浅浮 雕，砖石和盘上 的铭文。岩石、 雕塑上的铭文。 (参阅图表 76)
以撒哈顿 亚述最有效率的君王 他统治亚述和巴比伦 13 年之久(参阅图表 76)	681-668 年	13	王下十九 37 王下二十一 13-14 代下三十三 11 拉四 2-9	玛拿西向他纳贡，他征 服了巴勒 斯坦，并且俘 虏了玛拿西，后又 释放 他。那些反对 2 次建造 圣殿的人，被这王送到 撒玛利亚定居	泥土圆柱上，片 状物，碑，岩石 雕刻的铭文。战 士和建造者
亚述巴尼帕 亚述最后 1 位最伟大 的君王，他在主 前 606 年倒台，很可能是以 斯拉记第四章九至十 节提到的亚斯那 巴——希腊人萨丹纳 帕路斯	668-626 年	22	王下二十一 2 代下三十三章 (那鸿) 拉四 2、9-10	他说玛拿西是 22 位向他 献贡并亲吻他脚的王之 一。他在 664 年摧毁挪 亚们，在以撒 哈顿和亚 述巴尼帕之间是另一个 王撒幔士—— 乌金 668-647=21 年	圆柱体 C 2 个小王在主前 626-606 年亚述 巴尼帕之后作 王，似乎他在巴 比伦统治了大 约 42 年。

巴比伦

巴比伦于主前 2230 年建国，在主前 538 年覆亡，共历时 1692 年 经历 10 个朝代，但是早在主前 2500 年巴比伦就有了王。

图表 75 巴比伦朝代

从主前 2230 年至主前 538 年，差不多 1692 年，巴比伦有 10 个朝代。 但是要到主前 2500 年才有巴比伦王的出现				
巴比伦朝代：主前 2500 年—538 年（大约）=1962 年				
第一	第二	第三	第四	第五
2230—1936 294 年	1936—1568 368 年	1568—1075 493 年	1075—1003 72 年	1003—982 21 年
11 王	11 王	36 王	11 王	3 王
第六	第七	第八	第九	第十
982—961 21 年	961—955 6 年	955—732 223 年	732—625 107 年	625—538 87 年
3 王	? 艾拉麦特	18 王	16 王	7 王

前面这些年代并不确定，许多王的名字也鲜为人知；但是最后 2 个朝代的年代应该是正确的，因为圣经上有记载。由图表 74 和 76 中我们可以发现一些亚述王也曾统治过巴比伦，但是多少世纪以来，这两大强权相互争战。巴比伦的权势是神惩罚犹大的工具，但是众先知都预言巴比伦终将覆灭（赛四十七章，参十 5-19；耶二十五 12，五十至五十一章；但五章），在主前 538 年，这个预言果然应验。若从此时起两年以后，即主前 536 年波斯王古列开始执政，则由主前 606 年到主前 536 年，总共是 70 年，正符合应验了耶利米的预言（耶二十九 10）。

图表 76 与圣经历史有关的巴比伦统治者 巴比伦第 9 个朝代

统治者名字	主前年月	年	相关章节	事件	记载
普勒 亚述王提革拉 毘 列色三世的巴 比伦名 (745-727 年)	729-727 年	2	王下十五 19-20、29 王下十六 10-16 代上五 6、26 代上二十八 19-21 摩七 1-3	米拿现向他纳贡。亚哈斯 贿赂求助于他。	作巴比伦王仅 2 年（参 阅图表 74）

米罗达巴拉但	722-710 年 703-702 年	12 9 月	赛三十九章 王下二十 12-21 代下三十二 31	他派首领们去耶路撒冷恭贺 希西家身体康复, 并赠礼物, 真正的意图是希望希西家与他联合对抗亚述。 希西家将他的宝物展示给他们看, 以赛亚为此责备他, 并预言犹大的覆亡。	当撒珥根夺取亚述王位时, 巴比伦人叛变, 拥戴米罗达巴拉但作巴比伦王, 710 年米罗达巴拉但被迫向撒珥根称臣; 703-702 年, 回京当政 9 个月, 后被西拿基立逐出。
撒珥根二世 (参阅图表 74) 亚述和巴比伦王	710-705 年	5	王下十七 4-6、24 王下十八 9-10 赛十 5-11 赛二十八至三十二章 赛二十 1	他完成了撒缦以色列四世开始的对撒玛利亚的围困。何细亚在位第 9 年, 他攻克该城, 将民驱逐到亚述。北国于主前 722-1 年灭亡。	收藏在大英博物馆的尼尼微皇家图书馆的石碑、圆柱、砖石、瓶、罐、碗; 保存在大英博物馆。
西拿基立 (参阅图表 74)	705-703 年 688-681 年	2 7	代下三十二 9 赛三十六 1-2 王下十八 13-16 赛三十七 33-37 (鸿三 3、15) 诗一二四 7-8 王下十八 17 至十九 37	攻击拉吉, 希西家向他纳贡。 第 2 次攻击希西家。	在大英博物馆的『泰勒圆柱』; 碑、名祖经典、碗、砖, 其他的圆柱。
以撒哈顿一世 西拿基立之子 (参阅图表 74)	681-668 年	13	王下十九 37 代下三十三 11 拉四 2、9	他使玛拿西献贡物, 而后又俘掳他, 不久又释放他。他攻克并重建了巴比伦, 并将亚述的总督安置于埃及。	碑、圆柱、砖、铭文。
亚述巴尼帕 实际统治巴比伦 40 多年 (参阅图表 74)	625-626 年	42			

巴比伦第十个朝代 主前 625-538 年 共 87 年

统治者名字	主前年月	年	相章经节	事件	记载
尼布甲尼撒 尼布甲尼撒之父, 新巴比伦帝国的缔造者, 巴比伦第 10 个朝代的第 1 个王。	625-604 年	21		此王登基那年, 亚述开始没落。	

统治者名字	主前年月	年	相关章节	事件	记载
尼布甲尼撒 巴比伦众王中最为著名；政治家、战士、建设者；但以理书第二章预言的金头。	604-561 年	43	王下廿四 1 至廿五 26 代上六 15 代下三十六 1-21 从约雅敬第 4 年起耶利米的预言：哈巴谷书、以西结书、但以理书	在迦基米施之役打败埃及，制服犹太最后的 3 王。 征服犹太并将犹太民掳到巴比伦，结束了希伯来君王治国政体。	铭文，年鉴。
以未米罗达 尼布甲尼撒之子	561-559 年	2	王下二十五 27-30 耶五十二 31-34	在约雅斤被掳的第 37 年善待约雅斤，因而出名。	157-162 碑，保存在大英博物馆的巴比伦和亚述展览厅。
尼利革拉撒（尼甲沙利薛）；米罗达的妻弟，杀害米罗达的凶手。	559-556 年	3	耶三十九 11-14	那些照顾耶利米的人之一。	模形文字、铭文。
拿邦洛沙卓 尼利革拉撒之子	555 年	9 月		被阴谋者谋杀。	
拿邦拉独斯 伯沙撒之父	555-538 年	17		在吾珥造月神庙 被古列俘虏	年鉴、铭文、圆柱。
伯沙撒	538 年	4 月	但五章 耶二十五 12 耶五十至五十一章 赛四十七章	古列攻占巴比伦，伯沙撒被杀，玛代波斯帝国取代了巴比伦。	

单一王国时期的文字先知

单一王国延续了 136 年（主前 722-586 年），这期间出了 7 个先知。他们或说或写，或者又说又写预言，其中 5 个在本国事奉，有 2 个在国外。他们的历史年代不是绝对精确，图表 77 所显示的只是 概略的年代日时期。

图表 77

单一王国时期的文字先知			
先知	王	活动年代	阅读文献

那鸿	玛拿西-约西亚 主前 697-610 年 王下二十一 22 代下三十三 34	主前 640-630 年	那鸿书、哈巴谷书、西番雅书二 13-15 耶利米书五十至五十一章 以赛亚书十， 十四，三十，三十六， 三十七章
西番雅	约西亚 主前 641-610 年 王下二十二章 代下三十四章	主前 640-610 年	西番雅书 耶利米书一至六章，二十五章， 四十六 至五十一章 以西结书二十五至三十二章
耶利米	约西亚 主前 641-610 年 王下二十二章 代下三十四章	主前 627- 586 年(以及此 后)	耶利米书 西番雅书、哈巴谷书 但以理书一至四章 以西结书
哈巴谷	约雅敬 主前 609-598 年 王下二十三至二 十四章 代下三十六章	主前 609-598 年	哈巴谷书 耶利米书七至十章，十四至二十章， 二十二至二十三章，二十五章， 三十五至 三十六章，四十五至四十九章 那鸿书、西番雅书、但以理书二章
但以理	约雅敬、约雅斤 西底家 主前 605-586 年 (以及此后)	主前 606-586 年 (以及此后)	
以西结	西底家 主前 597-586 年	主前 592-572 年	王下二十四 17 至二十五 27 代下三十六 11-21 ， 但以理书四章
俄巴底亚	西底家 主前 588-586 年 (以及此后)	主前 586-583 年	

这份总结显示在这些重要年代表里人们听到的话语，也显示这些先知他们各自的立场和观点的重要性。

那鸿书

主前 640-主前 630 年

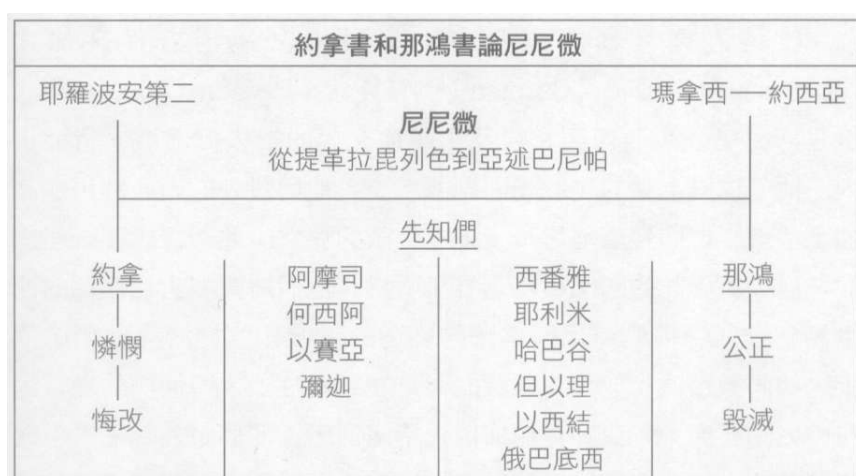
那鸿书成书的年代不详；大约是挪亚们即底比斯（**Thebes**）于主前 664 年被亚述摧毁以后（三 8）和主前 606 年尼尼微倾倒入以前，后共 58 年之间，这本奇特卓越的书应该就是在这一期间写成的。有些圣经学者试图缩短那鸿书这段可能的写作时

期，使其更加准确，他们认为那鸿是在主前 640-630 之间写成这部书，也就是大约介于玛拿西在位的末期和约西亚刚登基的时候。

那鸿究竟住在何处无法确定。可能有 4 个地方，但都提不出确凿的证据。迦百农的意思是「**那鸿之乡**」，他可能就住在那里，但是他也可能长居国外写作此书，直到去世。

那鸿名字的意思是「**安慰者**」或「**抚慰者**」，他所安慰的不是尼尼微城，乃是犹太人。

那鸿书是约拿书的姊妹作，也是约拿书的补充。这 2 卷书说的都是有关尼尼微。不过约拿书的主题是神的**怜悯**，那鸿书的主题是神的**公义**。历史学家大卫逊 (Davidson) 说：「约拿书和那鸿书讲的是人类道德历史的 2 大联属的部分——前者说的是神审判的赦免，后者说的是神审判的执行；神的管辖其宽容和严厉都记载在这 2 卷书里。」约拿在耶罗波安二世执政时期说预言也写预言（王下十四 25；825-782），他和那鸿在时间上相隔了 1 个半世纪之久，在这段时期外邦正是亚述王提革拉毗列色 (Tiglath-Pileser)，撒缦以色四世 (Shalmaneser IV)，撒珥根二世 (Sargon II)，西拿基立，以撒哈顿一世 (Esar-Harddon I) 和亚述巴尼帕 (Assur-bani-pal)。在这 1 时期尼尼微人重蹈覆辙，沦入恶道强暴；后来终于认罪悔改。



那鸿书写的是尼尼微城及其毁灭，因此认识它公义和毁灭的背景当有帮助。

尼尼微

尼尼微城

尼尼微座落在底格里斯河 (Tigris) 的东岸，是世界上最伟大的古城之一。城中有高墙环抱的古塔 1200 座，每座塔高 200 呎，墙高 100 呎。墙头之宽阔可容 3 辆战车并驾齐驱在其上。尼尼微城方圆有 60 哩，城墙内种植的粮食作物可养活 60 万

的居民。色诺芬尼 (Xenophones) 说城墙的根基宽 50 呎，由光洁的巨石砌成。城内占地 100 英亩，内有雄伟壮观金碧辉煌的王宫。屋顶以香柏木的横梁大柱支撑，镶以雕花银铁合金的镶边。大门两旁有石雕雄狮和公牛守卫，房门都是乌檀和柏木，镶嵌着铁、银和象牙雕花的图案。房间以雕花石膏厚板制成的墙和雕刻着楔形文字的圆柱及砖石作分隔。空中花园里满了奇花异草和养育着许多珍奇动物，与周边的宫殿和图书馆，将整个古城装饰得分外光彩夺目。这一切都是利用外邦奴隶的劳役建成的。

亚述人的残暴

亚述人施行暴虐独裁，崇尚暴力，统治着从高加索 (Caucasus)、里海 (Caspian) 到波斯湾 (Persian Gulf)，从底格里斯河远及小亚西亚和埃及。亚述历代的王横行霸道，折磨世人。他们抛掷士兵的残骸如同抛掷泥土；他们杀人的头多到可垒高如金字塔；他们残酷地屠杀了千万仇敌的儿女；他们摧毁了一座座的城邑，将兴旺的国家夷为墓场和废墟，他们屠杀将士使辽阔的沙场染为鲜红；他们将保卫本国的战士的遗骸任意抛掷在他们的故土，如同撒秕糠；他们将无数的人钉在死刑柱上，将他们的尸首抛在山岭和江河，以致尸骨遍布山丘堵塞河床；他们将外邦王的手砍下钉在墙上，把他们的遗体抛在城门口，与熊和狗一起腐烂；他们屠宰士兵就像割草，或肆意杀害如同在森林中猎杀猛兽，将敌国君王的人皮剥下，贴在柱上。法拉 (Farrar) 说：「他们行这种暴行面不改色心无内疚。」

由这些细节我们可看到：尼尼微人这 600-800 年来的暴政权势已难以被人征服，已坚不可摧。

尼尼微城和百姓的命运

根据前面的事实，当我们读那鸿书就不难发现书中所说的决不是无情无理的报复，乃是公义的审判，正如神就是神，谁也无法否认。尼尼微的覆灭，亚述帝国被击败倾覆来得那么突然和彻底。那鸿的预言不出半个世纪（这完全可能），尼尼微果然完全的灭亡倾覆，消声匿迹。当亚历山大大帝踏上它的旧址时，丝毫不知埋葬在他脚下的是一个曾经横跨欧亚非 3 大洲的世界级帝国，在我们这个时代的（18 世纪）旅行家尼布林 (Niebuhr)，他驱车到此竟不知他曾到过尼尼微。一个强国在顷刻之间倾覆消灭无踪在人类历史上，这是绝无仅有的。

在这事件的前后，好几个帝国衰亡崩溃了，但城市仍在：如同罗马、雅典、伊斯坦堡，大马士革、亚历山大城、威尼斯，还有其他城市；但是在此前后，从来没有一个城市像尼尼微，突然消失得无影无踪。

「征服者那燃烧的帝国像热带的红日头日落西沉。它的烈怒火焰从日出到日落无法平息（用征服者自己的话）。连密集的浓云也无法遮蔽炽旺的火热和暴力。即使在那将尽末后的时刻仍如日中天火旺到极点。它那血迹斑斑的脸庞在苏西安那的

屠宰场投下了最后一缕赤热的光辉，紧接着，在沉寂的黑暗中立即沉没在汹涌澎湃的波涛中，再也没有露面；黑夜即刻降临，再也不见天明。」皮柔兹 (Pusey)

天然的 2 大自然力——水和火——也参与了人类的争战，这本当不该如此——「河闸开放，宫殿冲没。」(二 6)

主前 625 年，底格里斯河泛滥成灾，亚述巴尼帕 (Assur-bani-pal) 对尼尼微的安全感到绝望，于是在王宫中以金银和王室的服饰堆积成高台，将妃嫔和侍臣都锁在高台的屋内，然后点火将他自己和所有皇亲全部焚烧皮柔兹 (Pusey)。那鸿曾预言尼尼微将会再次遭大火吞噬；20 年后，也就是主前 606 年，预言果然应验了。

「你的门闩，被火焚烧。

在那里火必烧灭你，

刀必杀戮你，

吞灭你如同蝻子。」(鸿三 13-15)

罗林逊 (Rawlinson) 说：「近来的考古发掘显示：火确实是摧毁尼尼微宫殿的重要因素。烧成灰烬的石膏粉，团团烧焦的木炭头，被高温烧成碎块的巨型塑像，在尼尼微的土墩上比比皆是，证实了先知预言的准确。」

那鸿书主要的教训

那鸿书只有一个主题，那就是凭借着武力和诈欺建立王国的终必要被摧毁；以真理和公义为根基的神国必定得胜。尼尼微所代表的是与神的权柄对抗的世俗强权，必遭覆灭。这是那鸿满怀激情所坚持的主题。「他弹奏出这首和谐预言的和弦，弹得如此铿锵有力。」芬得利 (Findlay) 他很少提到犹大；但是一旦提起她，并不提及她的罪孽和未来的审判，不提她现在的光景乃是未来理想的憧憬 (一 12-15，二 2)。

那鸿是报应的先知；不论针对个人或国家，他预言恶必有恶报。在上一次世界大战中 (1939-1945)，德国和意大利的惨败就是这个真理的应证，而且这个惨痛的教训是值得所有意图的侵略者和犯罪的人深思。

由文学的角度来评论那鸿书

芬得利 (Findlay) 说：「这小小的一卷书是希伯来文献中最优秀的作品之一。它如同诗歌，情感炽热，韵味浓郁，可与以赛亚这卷最优秀的作品媲美。」他举证了那鸿书的几项特色：理念的统一，对主题精巧的处理，丰富的比喻和精彩的描述，坚定敏锐的动作和热烈的激情，这些都是那些最有资格评价这部作品的专家们的共识。

那鸿书的大纲

那鸿的预言可分为 3 部分：

1. 宣告尼尼微将受审判 (一章)

2. 描述对尼尼微的审判（二章）
3. 为尼尼微城的审判辩护（三章）

西番雅

（主前 640-610 年）

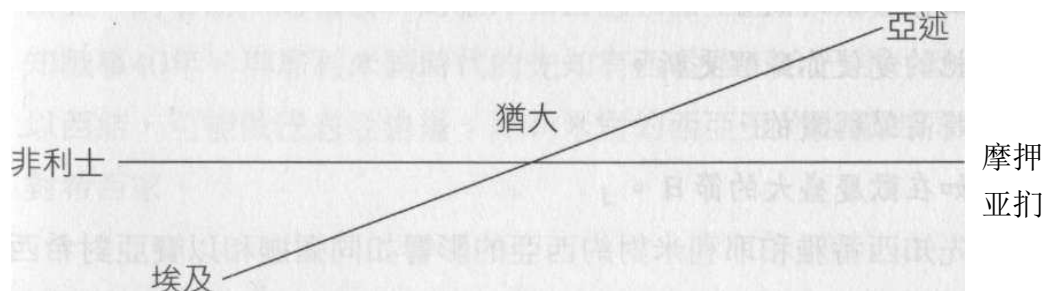
先知西番雅的名字意思是「神所隐藏的」（二 3）。他是希西家王的玄孙（番一 1），在约西亚王在位（主前 640-610 年）的时期说预言，一般都认为是在约西亚王执政的早期，即实施宗教改革以前，大约在主前 630-626 年之间。

他与那鸿和耶利米是同时代的人。他生动地描述了那个时代犹大国和耶路撒冷的光景，玛拿西和亚们在位时期是犹大国最黑暗的时代，他们背道不敬虔和道德败坏堕落（三 3-4），祭司，首领和先知也是如此。

西番雅要对付的是那些拒不听从神道德教训的人，因而，他们既指着真神又指着玛勒堪（**Milcom**）起誓（一 5）。他列举了百姓的 7 大罪孽，如同一面镜子照反映了当时的情景，最后神严峻的审判都会一一的落在这些罪人的头上（一 14-18）。

西番雅的预言包含了大部分预言的架构：他痛斥百姓的罪孽，宣告将要来的审判，最后宣告因着神的恩典终究百姓会恢复和复兴。

我们几乎可以确定：西番雅当时所作不甚确定的预言，所宣告的威胁是指西古提人的进犯。不久以后这个游牧民族就进犯了整个西亚（主前 630-621 年）。神的审判将降临到东、西、南、北周边各国；从以革伦到亚扪，从古实到尼尼微，无人能逃过这公义的惩罚和罪的报应（二章）。



这个神的审判称为「主的日子」，「这日」在西番雅书中出现 20 次。这就是希南诺的多玛斯（Thomas of Celano）所说的最后的审判日，现已成为所有基督徒所谓最后审判的诗歌。约珥书和西番雅书都是预言「这日」的主要先知，虽然其他多数的先知也曾提过「这日」，但是比起先前的先知所说的预言，西番雅预言的审判其范围更加广阔，其毁灭的程度更是可观。他所看到的异象是世界性的灾难，至今仍未完全应验。科克派翠克斯（Krkpatrick）说得好。

「西番雅部分的预言尚待将来应验，若指责他不能预测要多久预言才能应验，这是不公平的。这些都早已启示给远古时代的先知，使他们都能飞扬在遮蔽人心的

尘世雾罩之上，看到在神公义辖治的苍天冉冉升起的庄严旨意，如同在蔚蓝天空中阿尔卑斯山顶上的日出光辉；但是神当时并没有让他们实时看到他们所渴望的，异象实现以前还要超越多少的障碍，历经多少的失望。」

那鸿预言的应验主要是针对尼尼微；西番雅预言却是针对耶路撒冷（一 4-6、8-12，三 3-4）。那鸿将审判当作终结；西番雅却认为审判是神要使以色列民圣洁和万国归回的方法。然而这些先知都深信公义必然战胜罪孽；而且，西番雅更庄重的宣告：只要悔改，就有希望（三 14-20）。

「耶和华你们的以罗欣
就在你们当中，是得胜的勇士
因你喜乐而欢呼，
祂的爱使你苏醒更新。
将高声称赞祂，
如在欢庆盛大的节日。」

先知西番雅和耶利米对约西亚的影响如同弥迦和以赛亚对希西家的影响；西番雅和耶利米为最后的改革预备了道路，但可惜并无成效。

西番雅的预言包含 3 部分：

- 1、宣告神将施行审判（一章）
- 2、劝勉万国悔改（二 1 至三 8）
- 3、应许救赎（三 9-20）

耶利米

（主前 627-586 年）

先知耶利米在犹大国的历史里其 40 多年的事奉占有独特重要的地位，比起他同时代的其他先知，我们有必要对他的生平和事奉的工作有更深入的认识。在研讨他所处的时代、品格和事奉时，我们是按照着耶利米书的内容分为历史、生平和预言。

I 耶利米的时代

1 他的先辈和同时代的人

要正确认识耶利米的前期先辈的人和他当代的人物及他们的事工，我们必须先熟知当时的历史背景。那时以赛亚已经去世了 70 年，好王希西家去世后，他那邪恶不肖的儿子玛拿西继位，执政 40 年间没有任何先知的启示预言。接着先知那鸿兴起，在玛拿西在位的末期和约西亚继位的初期说预言。那鸿先知事奉将结束的时候，西番雅和耶利米开始了他们的事奉。20 年后，哈巴谷接续作先知职事，数年后但以理出现；又过了 20 年，以西结出现，换言之，在约西亚、约哈斯、约雅敬、约雅斤和西底家诸王在位期间耶利米作先知职事 40 年。与耶利米同时代的先知有西番雅、哈巴谷、但以理和以西结，可能俄巴底亚也是；耶利米对约西亚王的影响

如同以赛亚对希西家。

2 当时的背景

玛拿西将骇人听闻的罪愆传承给了约西亚，但约西亚藉着神的力量，勇敢面对。他在位期间，推行卓越的改革。耶利米蒙召后的第 5-6 年，失去多年的律法书在圣殿中被人发现，当众宣读全卷书后，百姓全都认罪，并将偶像全部捣毁，拜偶像的祭司全被废弃。但是就在他一生的鼎盛时期要在犹大国励精图治时，约西亚没寻求 神就率军抵挡兴兵进攻迦基米施的埃及王尼哥，结果在米吉多平原战役中身负重伤，途中身亡。约西亚王去世后，犹大国的希望也随即幻灭，约哈斯继位，在位仅 3 个月；其兄约雅敬继位，他愚昧又 拜偶像、不义和残暴又兴起。约西亚的改革来得太晚：「他的改革并未触及那已根深蒂固，普遍污染堕落败坏的富商和平民。」如此的改革是只是表面肤浅，而且是短暂的；罪就像癌症，腐蚀了整个犹大国的人心：「犹大的罪是用鐵笔、用金刚钻记录的；铭刻在他们的心版上，和坛角上。」（十七 1）「他们却说，这是枉然；我们要照自己的计谋去行；各人随自己顽梗的恶心作事。」（十八 12）诈欺、拜偶像和不义盛行肆虐，于是在犹大国一些骇人的事就发生了：先知说假预言，祭司藉着这些卑劣手段治国，百姓都乐于接受。

但是尽管如此，他们仍保持敬虔的外貌，一旦有人指摘他们所犯的罪，他们便反驳：「指着永生的耶和华起誓……这些是耶和华的殿，是耶和华的殿，是耶和华的殿。我们有智慧，耶和华的律法 在我们这里。……我们有甚么罪孽呢？我们向耶和华我们的神犯了甚么罪呢？」（五 2，七 4，八 9，十六 10）但是耶和华说：「你们当在耶路撒冷的街上，跑来跑去，在宽阔处寻找，看看有一人行公义，求诚实没有，若有，我就赦免这城。」（五 1）但是祂的应许对他们实在是枉费徒劳的。

3 百姓偏离正道离弃神

他们过去所作的一切应该足以教训他们：离弃神是何等愚拙的行为；但是他们并没有汲取教训，反倒重犯父辈的罪孽，并且变本加厉，因此等候着最后的灭亡。整个国家迅速走向毁灭，谁也无法制止，谁也无法劝他们回头。他们将坠入深渊，葬身于汹涌的波涛之中。就是在如此的危难时刻，耶利米被兴起，来正视这迫在眉睫严酷的现实；我们对耶利米得神呼召的背景有相当程度的认知才能真正认识他，并且觉悟他所预言的真实意义。

II 耶利米其人

1 他的谋士顾问

这位先知的名字的第 1 次出现是与约西亚王的去世有关；然后，与整个犹大国有关。他沉痛悼念约西亚王，可能为他写了哀歌（代下三十五 25）。但是我们从其他经文里可以推断他早年的大致情况。约西亚王在位时他身边有一些人，他们是这个腐败国家的中坚精英；毫无疑问，正是这些人减缓了犹大国的堕落衰亡，列王纪

下第二十二章十四节提到他们是「祭司希勒家，和亚希甘、亚革波、沙番、亚撒雅，都去见女先知户勒大。」在这份名单上应该再添加 2 个人的名字：约西亚王和先知耶利米。耶利米是这群才华出众的谋士中最年轻的一位，而且注定要成为他们之中最杰出、最优秀的。毫无疑问，他对复兴改革的热情，正是在这样的社会光景中孕育诞生出来，从那时起，这份激情就像汹涌的波涛在他的话语和事奉中迸发出来。

所有伟大的社会运动其诞生和发展过程中，对领导者其圈内最主要核心赞助者的关注是有必要的。与那些能力不及我们的人交往，若不感到厌烦，必定会滋生自我骄傲的心态；若只与那些能力与我们相当的人为伍，必定会拦阻我们的进步；但若选择与比我们优秀的人为伍，则必定获益匪浅，使我们释放最大的潜能。在基督徒的社交圈里这个原则尤其适用。常常人未必有幸能与那些受神真理熏陶的属灵圣徒有深交，但是他们所撰写的最好书卷总是向人敞开。

2 耶利米的品格

神为了成就祂的旨意使用那些性格不同的仆人；研习这些人性格的差异，本就是一项极佳的课题。以利亚如同一把有力的槌子，无情地击落在亚哈那刚硬的心；他是一个坚决严格的人，几乎是毫无怜悯，难为暴力所屈；摩西温顺和蔼，但坚定果断；以西结刚强、粗野；耶利米则羞怯敏感，极富有同情心。旧约里没有一个先知能像耶利米如常人那样与我们相似。他说出话来如同何西阿一样铿锵有力，有时出口像以赛亚一样沉重猛烈，同时他对百姓的苦难充满了凡人应有的同情，对祖国悲惨的堕落淌下热泪。虽然他对迷失的百姓非常乐意安慰，但对神的呼召却驱使他去谴责。他存着一颗赤诚的心，带着内在的挣扎，虽然再也没有人比他更爱国，但是为了耶和华，为了真理，他甘愿蒙受被咒骂为叛国贼的耻辱。

他忧愁哀伤，腼腆羞怯，他由灵里深处向神呼喊：「主耶和华阿！我不知道怎么说，因为我是年幼的。」（一 6）正是他那童稚的爱心增添了他谴责的力度和内在的哀恸；正如启示录中「羔羊的愤怒」，使在最后神的审判里人心丧胆惊战。正是这位神所差遣的人宣告他的百姓即将遭到灾祸（二十四 9-10），他如此呼号：「但愿我的头为水，我的眼为泪的泉源，我好为我百姓中被杀的人，昼夜哭泣。」（九 1）由这一点看（如同由其他方面），他是神的预表，严厉的性格和同情的爱心在他身上完全的联合彰显出来。

3 神对他的呼召

耶利米蒙神呼召记载在第一章四至九节，内有通盘的指示。首先，第一章五节记载神宣告耶利米未出母胎既已注定要承担先知的职事；接着，是他因年幼无经历不敢承担的请愿陈述（一 6）；最后是神托付他重任所提供的装备和鼓励他迎接未来凶险的挑战（一 7-9）。耶利米说：我不能……（不知怎样说）」，但是神说「你都要……」。最后，神为成就托付给他的任务，赐给他做先知出口，传神话语的能

力，并应许祂将常与耶利米同在。

耶利米的推辞是完全值得称许的，因为要遵照神的旨意，完满成就神的计划，我们应该充分意识到自己的不配和无能；若自以为有能力，硬要担当重任，本就是不称职的明证；所罗门对神急呼：「我是幼童，连应当怎样出入也不知道。」保罗说：「这事谁能当得起呢？」甚至主耶稣基督自己，说到祂蒙天父差遣将要从事的使命时也说：「受的洗还没有成就，我是何等地迫切呢？」事奉基督是件极严肃的事，不是一系列的属灵野餐，乃是要牺牲许多的时间、财力、精力，并且要放弃人间的享乐。但是由事奉所得着的，远远超过失去的；得着的回报远远超过所放弃的。我们并非靠自己工作、去争战，乃是靠我们的神为我们显明祂的旨意，加添力量、赐与时机和报偿，自始至终祂一直与我们同在：「看哪！我与你们同在，直到永远。」

我们都一直活在神的怀抱里。祂呼召你，你就起来；祂差遣你，你就前去；祂吩咐你，你就开口说；祂应许你，你就承担；总而言之，为了在祂眼前讨祂的喜悦，就让祂所赐的成为你最丰富的报酬和补偿。有人会认为：一个身强体壮、硬心冷酷、厚颜薄耻的人更适合担当如此的重任，但是神的意念与我们所想的的不同，祂拣选了一位感情丰富的青年，来担当这个使命；祂将宝贝放在脆弱的瓦器里，为的是要显明这莫大的能力不是出于我们，乃是出于神（参林后四7）。因此我们不应臆测我们该当从事何种事奉，我们自己的选择总是不妥；让神掌管一切，由祂负全责。

III 耶利米的工作

1 使命

正如以赛亚一样（赛六章），摆在这位神新任命的年青先知面前的使命，在耶利米书的卷首（一 10-19）就已阐明了。他要施行的是拔出、拆毁、毁坏、倾覆、建立和栽植的工作（一 10）；他要向那些离弃神、向其他假神烧香、向自己手所造的偶像跪拜的百姓说话（一 16）。他们要怒视他，藐视他，威胁要攻击他，但是耶和华应许要使耶利米成为坚城，如铁柱和铜墙来抵御犹大全地。全国包括所有的君王、首领、祭司和众民都将与他为敌，但是他们永远敌不过有耶和华同在的耶利米，因为耶利米有耶和华，足以战胜任何的国和所有的国。

史坦利院长（Dean Stanley）指出：「在犹大历史上少有像耶利米这位集祭司和先知于一身的。不幸的是他生活在这2大体制极端堕落腐败的时代。经过多少世纪的灾难和变迁，正当为祭司和先知体制所支撑的国家濒临亡国之际，这两大体制彻底的崩溃了。在祭司和先知体制之间曾经有过冲突，但现在这种冲突既已转变为生死与共，每次他蒙神呼召就自然地的同情双方，为此耶利米必然成为2者的共同对敌，因为祭司们憎恨攻击自己的同类的祭司，先知们也憎恨那敢于发表自己与众不同的见解和意志的先知，耶利米最终总是沦为人类最强烈的感情——仇恨——的

牺牲者。」他必须宣讲那些不为人欢迎，使人生厌的真理，不得不承担这个使命所带来的必然后果。

2 他所传讲的信息

耶利米传讲神的信息可分为几个明确的阶段，首先他传讲的主题是——

(1) 谴责

首先，耶利米谴责犹大的罪孽，其话语铿锵有力，令人折服。他们随从虚幻的事，徒劳无益。他们离弃了耶和华活水的泉源，为自己凿贮水槽——但那破裂的水槽竟不能贮水。荣耀的神曾将他们从埃及人的枷锁中拯救出来，带领他们越过旷野、进入应许之地。但他们却玷污了那地，使神赐给他们的产业成为可憎；先知们藉巴力说预言，追求虚妄的事；他们所说的异象是出于自己的想象，而非出于耶和华的口；事实上，祂既没有呼召他们，也没有差遣他们；他们是假先知，双手沾满了罪；那些祭司也是一样的邪恶，而百姓却跟随他们（二章和二十三章）。这样的国还有甚么指望？古实人岂能改变肤色呢？豹岂能改变它们身上的斑点呢？这些百姓日后还有指望能弃恶从善么？紧接着的就是他预言——

(2) 惩罚灾难

罪必须受到惩处。其实，罪本身就带有惩罚。耶和华曾晓谕祂的百姓，但他们心里刚硬为罪所困，现在末日即将逼近。「你们还活着的日子在你们眼前，我必使欢喜和快乐的声音，新郎和新妇的声音，从这地方止息了。……所以我必将你们从这地方赶出，直赶到你们和你们列祖素不认识的地；你们在那里必昼夜事奉别神；因为我必不向你们施恩。」（十六 9-13）「这全地必然荒凉，使人惊骇；这些国民要服事巴比伦王七十年。」（二十五 11）

但是耶和华还是非常不忍心让这样的灾祸降临在「我心里所亲爱的（十二 7）身上，于是耶利米又传讲另一个信息——

(3) 呼召

这个信息既是恳求，又带有劝勉。「万军之耶和华以色列的神如此说：你们改正行动作为，我就使你们在这地方仍然居住。」（七 3）对开始的绝望，没有任何情况能改变既已宣告的惩罚灾难，除非到最后那些条件得着满足。耶和华宣称「我何时论到一邦，或一国，说，要拔出、拆毁、毁坏。我说的那一邦，若是转意离开他们的恶，我就必后悔，不将我想要施行的灾祸降与他们。」反过来也可这么说：「我何时论到一邦，或一国，说，要建立、栽植；他们若行我眼中看为恶的事，不听我的话，我就必后悔，不将我所说的福气赐给他们。」（十八 7-10）

于是耶利米力劝犹大国民不要抗拒神所显明的旨意。祂兴起尼布甲尼撒王来为祂执行祂的计划。犹大国民惟一的指望就在于完全归顺在这个东方帝国的权势下，然而，若他们怨恨不平而反叛，他们将饱受报复惩罚（二十一 8-10，三十八 2、17-18）。犹大百姓正是如此选择了憎恨和反叛，结果所预言的惩罚无可挽回，全

都落在他们那一代人身上。但是在所有的以色列预言里一个广大的展望意境，光照着应许的未来。如同以赛亚那样，耶利米写了他的书，书内也充满着——

(4) 安慰

在耶利米书里，神应许以色列民必将复兴，并预言弥赛亚必将到来，统治全地（三十至三十三章）。当然，当犹太人结束了巴比伦的被掳、重返家园时，这些预言部分的应验了，而且在基督第一次的来到人间时，又进一步的应验了；但是预言全部的应验还有待将来主耶稣基督再来掌权，不只要统治复兴的以色列和犹太，并且全球所有的邦国。因此，透过风暴和阴霾，耶利米看到来日复兴的曙光。藉着他先知的远见，他看到了由旧城废墟上拔地而起的庄严的圣城，也看到了取代那已被废去旧约的新约。

耶利米的使命不只与以色列有关，乃是关系到「列国万民」；他是那个动荡不安的时代，神全球计划的诠释者；他主要的使命是拔出和拆毁，虽然他最终使命是建立和栽植；换言之，他宣告一切都要除旧布新（二十五 12-38，四十六至五十章）。

执行这个重大又冒险的使命所采用的办法是罕见的，既奇特又富有启示性的。他来到幼发拉底河，将他的腰带藏在那里的磐石穴中，过了多日，又将它刨出来，并高举起来让犹太国民都看得见，这个腰带是预表耶和华将如何把他们从那里带走并败坏他们（十三 章）。接着他又带一群长老来到欣嫩子谷，当着他们将一只瓦瓶打得粉碎，为的是让他们看到神将会如何处置祂那叛逆的子民，明示犹太国必灭亡（十九章）。最后，当迦勒底人围攻耶路撒冷时，他在自己的故乡亚拿突买下一块地，向以色列人证明：神拣选的民「将来在这地必有人再买房屋，田地和葡萄园。」（三十二 15）

3 结果

对这位先知而言，他的使命最后带来的是他的殉道，他故乡的居民设计谋害他（十一 18-20），甚至连他的至亲和朋友都用奸诈待他（十二 6），他甚至被禁娶妻（十六 2）。因此，除了传讲神的信息，他一直过着孤独寂寞与世隔绝的生活。他经常受到监视，有的朋友甚至要向他报仇（二十 10）。有一次，一位友好的首领坚持为他求情而救了他的性命（二十六章）。为了坚持耶和华的见证，他曾被铐上囚枷（二十章），还曾被囚禁在护卫兵的院中（三十七章），最后被投进一个满是淤泥的地牢，若没有一位异教的朋友的干涉，他可能饿死在那里（三十七章）；最后他被送往埃及。传说，在**达芬奈（Daphnae）**他不断的谴责拜偶像的犹太人，使犹太人越感厌烦，最后被激怒，将他用石头打死。

我们应该记住！这个迫害并非出自外邦人之手，而却是出自神的选民。这种迫害的事若到此为止该有多好！但是即使在当今，这样的逼迫仍然一再重复。自从主耶稣那时开始，由于犹太人的不信，基督在自己的家乡居然无法成就祂的事工。好几百年以来教会的先知们遭到自称为主耶稣基督的信徒的不同程度的逼迫，甚至为

主被迫害殉道致死。耶利米的故事充满神奇色彩，又催人泪下。就以色列民所遭受的结果而言，正如先知所预言的，全族的罪导致国家的灭亡；耶利米那个时代神的选民，在他的眼前百姓被掳到巴比伦，他们的城邑破灭，圣殿被焚毁，剩下的余民逃往埃及。神的惩罚临到，天网恢恢疏而不漏。

IV 耶利米书

耶利米书是圣经 66 卷书中篇幅最长的 1 卷，但结构最为松散。要认识其概要，不是完全不可能，但是相当困难。尽可能，我们仍应试着按其年代先后将全卷书归化成几部分。

在耶利米书第一章先知蒙神呼召和第五十二章的历史补遗之间的章节，似乎可以分为 4 大部分（4 本书）：

图表 79

耶利米书简介(一)		
1	2	3
先知被呼召	4 本书	历史补遗
一章	二至五十一章	五十二章
主前 627 年	伟大的劫数之书 二至二十九章 (主前 627-605 年)	主前 586 年 耶路撒冷陷落(1-30) 王下二十四 18 至二十五 26 约雅斤的复兴(31-34) 王下二十五 27-30
先知的出身和时期 (1-3)	安慰的小书 三十至三十三章 (主前 587 年)	
神的托付(4-10)	个人历史的回顾 三十四至四十五章 (主前 605-586 年)	
先知的异象(11-16)	对列国预言之书 四十六至五十一章 (主前 608-586 年)	
天赋事奉能力(17-19)		

由第三十六章二至三十二节，我们可以清楚看见这些预言是隔了一段时间，间断撰写收集成的，后来又添进了一些记载。

图表 80

耶利米书(二)
主前 627-586 年(以及此后)按年代次序排列

1 章	耶路撒冷沦陷前的预言	耶路撒冷沦陷后的预言	52 章
介绍先知被神呼召和托付	约西亚在位期间 主前 627-610 年 18 年 二至六章，十一至十三章 约西亚改革前耶利米传讲的信息	586-? 年	结论 历史补遗 王下二十五 1-26
	约雅敬在位期间 主前 609-598 年 11 年 预言大概次序 七至十章，四十六 1 至四十九 33， 二十五章，三十六 1-8，四十五章， 三十六 9-32，十六至十七章， 十八 1 至十九 13，十九 14 至二十 18， 三十五章，二十二 1 至二十三 8， 二十三 9-40，十三章？	留在犹大的余民 四十 1 至四十 三 3	
	西底家的统治 主前 597-586 年 11 年 预言大概次序 二十四章，二十七至二十九章， 四十九 34 至五十一 64，二十一章， 二十四章，三十七至三十八章， 三十九 15-18，三十二至三十三章， 三十章，三十一章，三十九 1-14	留在埃及的余民 四十三 4 至四 十四 30	

在此我们要把以赛亚和耶利米这 2 位大先知来比较使我们得益处，图表 80 显示从约坦统治开始到君王统治结束长达 170 年之久。

图表 81

以赛亚和耶利米		
2 次改革和 3 次沦陷		
约坦——希西家	玛拿西——亚们	约西亚——西底家
主前 758-698 年	主前 698-641 年	主前 641-586 年
60 年	57 年	55 年
希西家的改革		约西亚的改革
以赛亚	主前 757-627 年 130 年	耶利米

弥迦 何西亚	没有先知	那鸿 西番雅 哈巴谷 俄巴底亚
撒玛利亚沦陷 (主前 722 年)		尼尼微沦陷(主前 606 年) 耶路撒冷沦陷(主前 586 年)

哈巴谷

(主前 609-598 年)

我们可以肯定哈巴谷是在约雅敬作犹大王时（主前 609-598 年）传讲他的先知信息。那鸿的预言是有关亚述帝国的衰亡，哈巴谷的预言则是与迦勒底权势的兴起有关。耶和華毀去一件用来惩罚祂子民的工具，但随即又利用另一件工具。

罪孽、强暴、争战和不法在犹大国广泛蔓延，哈巴谷大声疾呼，痛斥这些罪恶（一 2-4），但他不明白为何神竟会命定像迦勒底如此残暴的民来实施惩罚（一 5-17），而且他果真向神提出质疑，要神对祂所行的说明理由（二 1）。

耶和華答覆他要这位先知将神的默示写在石版上，并将石版放在公共场所，让来往的人都能读到。石版上写的是：「迦勒底人自高自大，心不正直；惟义人因信得生。」（二 4）

这句话具体标明了国家与个人生死所依据的原则。不义的必定灭亡，义人因信得生。神谕的头 1 句话指的是迦勒底人，第 2 句则是针对着以色列人，有史以来他们一直是神认为应该虔诚信实的子民。迦勒底人之所以必定要灭亡，并不是因为他们是迦勒底人，乃是因为他们心术不正；以色列人之所以能生存并不是因为他们是以色列人，乃是因为对神信实的原则是他们历史主要的核心。

使徒保罗高举这个真理，分别在他的 3 封书信中引用了这句神谕默示的 3 个关键字：

「义人」（罗一 17）；「因信」（加三 11）；「得生」（来十 38）。

这卷预言书的其余部分对这句圣言的 2 个分句的意义作了进一步的探讨：第二章五至二十节说的是迦勒底；第三章全章说的是以色列。对于神的选民而言，追忆过去就是对未来期盼的根基。

「祢出来要拯救祢的百姓，

拯救祢的受膏者。」（三 13）

对犹大民而言，这是一个严肃而又可喜的信息，因为残暴的迦勒底人正向他们逼近要摧毁犹大国。「严肃的」是因为以色列民将遭到这个残暴的外族严厉的惩罚；「可喜的」是因为他们发现那即将到来的惩罚并不是要将他们赶尽杀绝，乃是要他们除罪圣洁。结局果然就是：70 年后迦勒底王国崩溃，犹大的被掳获准重返巴波斯

坦。

可悲的是约雅敬王竟忽视或根本不在意这个信息，匆匆走上了他的末路。

但以理和以西结

这两个人是以色列被掳时期卓越的先知，都沦为巴比伦的囚徒，我们将在本书的下文「犹大国的被掳时期」中讨论他们的职事。

第 1 章
第 2 场景
以色列国

第 3 时期
附属国时期

在西方的犹大国余民

耶利米 俄巴底亚

在东方被掳的犹大民

但以理 以西结

第 3 时期
附属国时期

外邦人的统治

从君王治国时期的终结到被掳的回归

王下二十五 22-30；俄；

耶四十至四十四章，五十二章；哀；

结三十三至四十八章；但三至九章；赛四十至六十六章；诗四十二至四十四篇，

七十四篇，七十七篇，七十九至八十篇，八十九篇，

九十四篇，一〇二篇，一三〇篇，一三七篇

主前 586-536 年共计 50 年

在圣经救赎史剧中，第 1 幕第 2 场景说的是以色列人的国，可以分为 3 个主要时期，即神治国时期，或神的统治；君王治国时期，或本地君王的统治；以及附属国时期，或被外邦人的统治。

随着耶路撒冷的沦陷和主前 586 年犹大国民被掳至巴比伦，君王治国时期结束，附属国时代正式开始。对前面所说的附属国时期应加以诠释。

附属国时期并非始于主前 586 年，乃是始于此前 20 年的主前 606 年——那时亚述帝国衰亡，巴比伦随之兴起，成为世界强权。尼布甲尼撒进犯耶路撒冷，约雅敬向他俯首称臣，此后犹大国的 2 个王约雅斤和西底家也不例外向他臣服。因此由主前 606-586 年，犹大国臣服于迦勒底人，虽然犹太人的王依然执政，实际上是由外邦王所辖制。

这个 20 年（主前 606-586 年）必须加在那主前 586-536 年的 50 年被掳时期，于是应验了耶利米所预言的 70 年的被掳。这 70 年被掳期始于约雅敬在位时主前 606 年第 1 批百姓被掳至巴比伦；约雅斤在位的主前 598 年，另 1 批人被掳；接着在主前 586 年随着西底家王和剩余的犹大百姓被掳。图表 71 和 72 显示了这整个过程。

犹太民族的流放始于主前 586 年，终于主前 536 年，整整 50 年犹大国完全为外邦王统治；因此，这前 20 年和其后的 50 年可分别称为隶属和奴役（图表 82）。

附属国时期的犹大	
隶属	奴役
主前 606-586 年 20 年	主前 586-536 年 50 年
耶利米所预言的 70 年(耶二十五 11-13，二十九 10-11)	
王下二十四 1 至二十五 21； 代下三十六 1-21	王下二十五 22-30

西底家以及整个犹大国被掳至巴比伦，但仍有些犹大百姓留在本国，也就是按着尼布甲尼撒王的命令将他们留下的余民（王下 二十五 22-26）仍为巴比伦所辖制；当然，所有被掳的就成为巴比伦的囚奴。西底家以后，大卫家的后裔再也没有人作王，要一直到 大卫的合法继承人基督的到来。但是基督却被世人弃绝被钉死在十 字架上，因此此后的 2500 多年神的选民就一直没有自己的王（何三 4），虽然在间幕时期有几位曾被称为王。

由此严格的说，附属国时期实际上始于主前 606 年，但真正附属国政权消失应该是始于主前 586 年；因此，附属国的前 20 年也就是君王治国的最后 20 年。

在这 50 年的奴役时期的历史，我们还拥有这一时期的文献，但是这些文献只对君王治国终结前后犹大国发生的事提供了可观的信息。

至于附属国时代，我们可以由 2 个方向来观察犹大国民——在 西方：犹大国的余民；在东方：犹大国外流放的囚奴。

图表 83

以色列国附庸时期——一览表

主前 606 年—536 年=70 年

时期的阶段				先知	国内事件	国外事件
1、隶属 606 年-586 年=20 年				耶利米 但以理	*约雅敬在此时间统治了八年，从 606-598 年，并且在独立王国中，有了 3 年 主前 609-606 年尼布甲尼撒抢夺了耶路撒冷 *第一次大迁移阶段 *但以理和三个希伯来人被带到巴比伦	巴比伦
国王	治理起始	治理时间	品格			尼尼微没落于巴比伦和玛代军队之前。 法老尼哥被尼布甲尼撒打败，在主前 606 年的迦米施之战中
约雅敬	609	8	不好			
约雅斤	598	3 个月	不好	耶利米	*耶路撒冷城被尼布甲尼撒攻陷 *大迁移第二阶段 *以西结被带到巴比伦 *约雅斤被带到巴比伦	
西底家	597	11	不好	以西结	*西底家和巴比伦及埃及时亲近时疏远 *耶路撒冷城被尼布甲尼撒围困 *两年以后，耶路撒冷被抢夺并荒废 *犹大被掳至巴比伦 *大迁移第三阶段 *西底家被带到巴比伦 *以色列结束了君主政体有 2500 年以上	
奴役 586 年-536 年=50 年				耶利	*耶利米留在巴勒斯坦	巴比伦

没有王	米 俄 巴 底 亚 以 西 结 但 以 理	*基大基从遗民中选出省长 *省长被杀 *约哈难带耶利米及遗民去埃及	*南方众族大迁徙 *耶利米在埃及 *但以理在巴比伦任高官 *尼布甲尼撒之死 *后继者以未米罗达 *约雅斤被释放 王下 25: 27~30 *古列征服玛代 *古列夺取巴比伦 *主前 538-536 年 *古列释放犹太人
-----	---	---	--

1. 在西方的犹太国余民

王下二十五 22-26；耶四十至四十四章

西底家和大部分犹太国民被掳到巴比伦后，尼布甲尼撒为穷困的犹太国当地的余民，任命出身显赫的基大利作他们的省长。他在靠近耶路撒冷的米斯巴定居，得着犹太遗民的广泛支持。然而，他在位不久，一位皇族的后裔以实玛利想要谋害他。约哈难将这个阴谋警告基大利，但基大利宽宏大量，思想单纯，不相信他在家盛情宴客，会招来杀身之祸，因此毫无戒心在米斯巴款待以实玛利和他的 10 个首领。这些人就在筵席上杀了基大利。2 天后，他们又杀了前来探访基大利的 80 个客人（耶四十 13-16）。接着，以实玛利掳走了在米斯巴剩下的民，打算往亚扪人那里去，但是约哈难和他的众将领一路追击，夺回被掳的人，仅以实玛利和他 8 个随从逃到亚扪人那里。

被约哈难救回来的囚奴和他们的首领来恳求耶利米为他们向耶和华祷告，求神指示他们当走的路，指示他们应留在犹太国还是去埃及。耶利米遵嘱照办，并告诉他们说耶和华要他们留在本国。但是他们不相信耶利米的话，带着这位先知和巴录下到埃及。在埃及他们沦落到拜偶像的地步，遭到这位年迈的先知严厉的警告和谴责；据说这位先知后来被他的同胞用石头打死。

就这样，有史以来最伟大的先知之一耶利米的生命和他的事奉在此终结。

这些身在埃及的犹太余民他们的命运完全应验了耶利米所说的预言（耶四十二 7-22）；主前 568 年尼布甲尼撒王进攻埃及，罢黜了法老合弗拉（**Hophri**）。犹太历史学家约瑟夫（**Josephus**）说，那些未被杀幸存的犹太人就掳至巴比伦，使巴比伦的囚奴人数骤增。

这一个时期的文献

现在让我们来研读这些出自西方的文献书卷，这些都是属于君王治国时期最后衰亡时的作品。

哀歌

这本书卷是有关主前 586 年耶路撒冷城沦陷的 5 首哀歌（挽歌）所组成，虽然耶利米的名字并不出现在这本书里，它们被称为耶利米哀歌。在《七十士译本》里这本书卷的起首序文如此记载：

「以色列人被掳，耶路撒冷沦为荒凉之地后，耶利米坐在那里哭泣，为耶路撒冷唱出哀歌，并说……」

这里陈述了一个非常古老的传说，同时在《拉丁文本圣经》（Vulgate）中，还添上一句：「他心中极为忧苦，不住叹息哀哭。」

圣经旧约希伯来文本和古亚兰文本也将这本书归在耶利米的名下。

这 5 首哀歌与历代志下第三十五章二十五节提到的哀歌毫无关联。但是历代志下第三十五章二十五节告诉我们：耶利米写过哀歌。由于耶利米哀歌的作者（有人认为作者不止一人）见证了这里所发生的事件，自然我们就认为这些哀歌就是耶利米写的。

第 1 首哀歌是为被毁的耶城的哀号。第 2 首哀歌说，对锡安的审判是出自神，因为人都犯了罪。第 3 首哀歌是属于耶利米个人的，描写作者经历的苦难，很可能作者将自己看作整个民族的代表，为受难的民族哀叹。第 4 首哀歌描写各个阶层人民的苦难，预言幸灾乐祸的以东人必遭惩罚。第 5 首哀歌列举仇敌强加在犹太人身上的污辱，并祈求神不要离弃祂百姓的祷告。

这些诗歌很可能是耶利米在耶路撒冷沦陷和他被迫迁至埃及之间时所写的。文体的结构是属离合体诗（除了第 5 首哀歌以外）。在 1, 2, 4, 5（各章）每首哀歌中，各有 22 节与希伯来字母数目相符：在第 3 首哀歌（第三章）中，共有 66 节，每 3 节即用一个希伯来字母。

但在此，我们关注的并不是文体样式的细节，乃是耶利米哀歌对圣经救赎史剧的贡献。这些哀歌是对沦陷的耶路撒冷作出哀号，与基督对这座城即将到来的毁灭所发出的哀叹竟有如此惊人的相似。

「耶路撒冷阿！耶路撒冷阿！你常杀害先知，又用石头打死那奉差遣到你这里来的人；我多次愿意聚集你的儿女，好像母鸡把小鸡聚集在翅膀底下，只是你们不愿意。看哪！你们的家成为荒场，留给你们。」（太二十三 37-38）

这 2 个哀号发生在历史上的对应时代：它们见证了犹太民的斑斑罪孽，也宣告了他们未来的希望。

这些哀歌提醒我们一个事实：任何国家社稷，不论它如何得着神的恩典，若忘记只有公义才能确保永远的福分，他们必将遭遇灾难。

俄巴底亚书（主前 586-583 年）

在旧约里有 11 个人名叫「**俄巴底亚**」，意思是敬拜耶和華的人。但是书写这预言的俄巴底亚其生平不详，我们只知道他是犹太人，其他一无所知。

「**俄巴底亚书**」是旧约最短的一卷书，其特点是它描写细节栩栩如生，陈述简明。而且，它富有生气，简洁颇富诗意，节奏明快；确实有独特的创意。

对书中所写的异象其具体的日期历来就有争议。作者涉及的时间约有 600 年，比从征服者威廉一世 (**William the Conqueror**) 到奥利弗·克伦威尔 (**Oliver Cromwell**) 这段历史时期还长。

本书的主题是耶路撒冷沦陷期间以东所扮演的角色，但是在旧约里我们读到 4 次有关于耶路撒冷的沦陷：

- 1、罗波安在位期间被埃及王示撒攻破 (王上十四 25；代下十二 2)
- 2、约兰在位期间被非利士人和亚拉伯人攻破 (王下八 20-22；代下二十八 16-17)
- 3、犹大王亚玛谢在位期间被以色列王约阿施攻破 (王下十四 10；代下二十五 19)
- 4、西底家在位期间被巴比伦王尼布甲尼撒攻破 (王下二十五章；代下三十六 11-21)

在这 4 次耶城沦陷中，只有第 2 次和第 4 次为俄巴底亚提供了记载的事实，后来他确实记下了这场劫难。由这 2 次的沦陷，我们可以肯定的是耶城第 4 次沦陷较符合俄巴底亚所记述的，因为与约兰在位时期第 2 次的沦陷作比较，他所使用描述的措辞话语较符合于当时整个耶路撒冷城彻底毁灭的情景。

若说俄巴底亚于主前 586 年以后写了这卷书，那么就很难解释为何俄巴底亚书第一章九节的经文在耶利米书第四十九章七至二十二节中出现重现，因为耶利米大约在主前 605 年写出这些针对以东的预言；但是也有可能：就是他们引用同一来源但已失传的文献。

俄巴底亚书的内容具有历史和伦理道德双重的价值。由历史的观点看，本卷书是以东和犹太世代深仇的长篇悲惨故事的片断。这 2 个民族分别出自以扫和雅各 2 兄弟的后裔，以东人对雅各夺走他们祖先以扫的长子名分念念不忘；他们从不宽恕。因此当迦勒底人围困攻陷耶路撒冷时，以东人理所当然地援助他们，对犹太国的灭亡幸灾乐祸。

从道德的观点看，本卷书列举了许多具体的实例，严正谴责家庭仇恨和兄弟间的交恶；例如该隐和亚伯，约瑟和他的众兄长，押沙龙和暗嫩。但是在这些仇恨和交恶中，最为严重的是以扫和犹太之间的世仇；对犹太的遭难，以扫所持的态度简直卑劣得无以复加。

「当外人掳掠雅各的财物，外邦人进入他的城门，为耶路撒冷拈阄的日子，你竟站在一旁，像与他们同伙。」 (11)

先知俄巴底亚列举了正当耶路撒冷沦陷的期间，以东人行了那些本不当行的事 (12-14)，并预言他们怎样行，同样的报应也必归在他们身上一「你怎样行，他也

必照样向你行。」(15-16) 俄巴底亚所预言的后来都一一的应验，因此奥利根(Origen)当时就曾说过以东的名字和他们的语言在历史上已消失无踪。

关于以东人对犹大的态度，史坦利院长(Dean Stanley)描述的何等让人动容：

「一向独立自主、与犹大国结盟的以东人，现在却和他与犹大共同的宿敌巴比伦缔结成坚不可摧的联盟。」目睹犹大国这个他们最亲近的家族，不由得激起了最强烈的愤慨。那些残暴的以东首领们心里充满着不可掩饰的狂喜，每在他们连续攻击圣城古老的城墙时，禁不住要狂呼

「拆毁！拆毁！

直拆到根基！」（诗一三七 7）

他们站在岔路口，截断了本当可以逃往到约但河谷的退路，倒戈投敌出卖了那些逃亡者；并且在圣山上狂欢庆贺，恣意作乐。

那来自犹大国对以东的高声哭号的咒诅！那是来自耶利米哀歌的悲号（哀四 21-22）；那是以西结强烈的威吓声讨（结二十五 12-14，三十五章）；那是俄巴底亚急促、凄厉哭泣的惟一目的；那是以色列被掳在巴比伦河边最痛苦的回忆（诗一三七 7）；那是如同战士作战似的福音先知（以赛亚）得到灵感，期盼着将要到来的神圣得胜者的脚端在以东人没膝的血泊中（赛六十三 1-4）。这篇使人震撼的宣告文可分成 2 大部分：

1. 以东的末日(1-16)

2. 犹大的得救（17-21）

第 1 部分包括以东必然的灭亡（1-9）；灭亡的原因（10-14），以及灭亡的本质（15-16）。第 2 部分包括犹大的得胜（17-18）；它所得的产业（19-20），以及耶和国度的建立（21）。俄巴底亚写这预言时，他很可能还是巴比伦的一名囚奴。所罗门说：「弟兄结怨，劝他和好，比取坚固城还难；这样的争竞，如同坚寨的门闩。」（箴十八 19）

耶稣说：「你们用甚么量器量给人，也必用甚么量器量给你们。」（太七 2）

被掳时期的巴比伦

现在让我们将视线转向东方，看看犹太人被掳时的国度，并且不妨概略认识一下这个迦勒底人雄伟壮观的帝国首都。现今，那昔日巴比伦的辉煌早已丧失殆尽，剩下的只是些奇形怪状、孤零荒凉的残垣土墩。当时那一代犹太人的命运和世界宗教的希望曾被囚禁在城墙里。犹太人被掳到巴比伦的 100 年间，希罗多德(Herodotus)曾到过此城，事后他写下观感，与后来旅游者实地的考察报告却有惊人的吻合。

巴比伦城是一个宽阔的正方形，幼发拉底河贯穿南北，如同泰晤士河横穿伦敦。巴比伦城每边长 15 哩，由 370 多呎高的城墙所环绕，城内空旷宽敞，此城两边之间的城墙宽度足够可供 4 辆马车任意转向。希罗多德(Herodotus)说巴比伦城的繁华超过了世界上其他的任何城市。庞大的围城上安了 100 扇铜门，形成巴比伦城的

入口，城里的公园和花园镶嵌在住宅之间因此就外貌而论，整个巴比伦与其说是个大都市，不如说是大都会的市郊。所有的直行街道——不只与大河平行，也可直通河边的岔路——而且通往河边岔路的尽头有一扇扇铜质的矮门，固定在沿河的栅栏上。

犹太人早已对由汲沦山谷仰望耶路撒冷雄伟的外貌习以为常，但是巴比伦公共建筑设计庞大的规模和镶嵌的金银珠宝饰物，其耗资的空前绝后，使人叹为观止。

巴比伦王的皇宫本身就是座城中之城。它周围方圆有 7 哩，宫中的花园呈阶梯形，一座高过一座，每座相隔高达 70 呎；宫中里外墙上满是绚丽多彩的油彩雕饰。

最使人惊叹的是彼勒·米罗达殿（**Temple of Bel-Merodach**），它坐落在一个正方形封闭的围栅里，边长 440 码，中间高耸竖立了一座坚固的石塔，如金字塔的建构，方形石块由下往上一层层垒起，底层边长 220 码。殿的本身是座银龛，高达 600 呎，其银光照亮普及到广阔的周遭。

虽然神殿的建材只是砖石和沥青，但是它们却如磁器和金属产生多样的效果。殿塔每层的颜色各有不同，有黑、桔黄、深红、金黄、深黄、蔚兰和银白等色彩。

这座繁华城市充分反映了当时巴比伦人民生活的繁荣。那些被掳的犹太人目睹巴比伦的瑰丽奇伟，在他们的文献里反映出他们对巴比伦的印像。我们可由这些记载看到那些后世的作者保留他们的传统风格，无疑的，有些记载是言过其实、文过饰非。

当今我们不仅可以读到这些记载，而且还可以领悟到当时巴比伦的繁华景象；那车马，那身穿鲜艳朱红色军服的军长和统领，以及他们的五彩缤纷的头巾和精制的战衣；那术士，巫师，以及那些出类拔萃、聪慧过人的迦勒底人（但二 2，四 6-7），那些总督、钦差、巡抚臬司、藩司、谋士、法官和各省的官员（但三 3），这些都向我们展示巴比伦军事和国力的辉煌。幼发拉底河各支流和运河以及巴比伦城下辽阔湖泊上航船的喧嚣不绝于耳，除非有时淹没在音乐会上乐曲中，在这些巴比伦人所普遍嗜爱的音乐会里，世界远古的所有乐器都凑上了（但三 7）。

这是尼布甲尼撒王所夸耀的、他一手创建的巴比伦文明（但四 30），也是但以理和他的朋友们在此所经历的。

历代的巴比伦王

在这里我们要简要的介绍从主前 606 年至 538 年 68 年间巴比伦到底有哪些王：

尼布普拉撒（Nabopolassar）	主前 625-604 年	21 年
尼布甲尼撒（Nebuchadnezzar）	主前 604-561 年	43 年
以未米罗达（Evil-Merodach）	主前 561-559 年	2 年
尼利革拉撒（Nergal-Sharezer）	主前 559-555 年	4 年
拉波罗梭阿彻德（Laborosoarchod）	主前 555 年	9 个月
拿邦拉独斯（Nabonadius）	主前 555-538 年	17 年

伯沙撒 (Belshazzar) (与其父拿邦拉独斯共同摄政) 主前 538 年 4 个月

尼布甲尼撒 (Nebuchadnezzar) 创建了他所统治的强大帝国, 可以说, 他去世后, 这个帝国也随着消亡, 完全应验了先知的预言: 23 年后巴比伦帝国未受任何攻击就屈服于波斯王古列 (赛四十五 1-3)。

他的儿子以未米罗达 (Evil-Merodach) 随即即位, 2 年后遇刺身亡。我们只知道犹大王约雅斤被囚禁了 37 年后, 他释放他 (王下 二十五 27-30 耶五十二 31-34)。约雅斤被掳时年仅 18 岁, 当他获释时大约是 55 岁。

尼利革拉撒 (Nergal-Sharezer) 他是米罗达的妻弟, 很可能是尼布甲尼撒王麾下的 1 名军官 (耶三十九 3), 他杀了米罗达篡夺王位, 统治了 4 年。他娶尼布甲尼撒王的一个女儿为妻, 在幼发拉底河右岸被发现的一座王宫就是他所建造的。

拉波罗梭阿彻德 (Laborosoarchod) 继承王位时还只是孩童, 在位仅 9 个月就被杀害了。

拿邦拉独斯 (Nabonadius) 紧接着继位登基, 统治了 17 年。后来其子伯沙撒与他共同摄政, 当波斯王古列在主前 538 年攻克巴比伦时他遇刺身亡 (但五章); 因此, 拿邦拉独斯是巴比伦帝国的最后一个君王。

前面这个概述将会帮助我们认识但以理在被掳时期所扮演的角色。

2. 在东方被掳的犹大民

主前 606-586 年之间, 被尼布甲尼撒王掳往巴比伦的犹太人的光景, 我们只能由文献资料中认识; 这些文献包括耶利米所预言的 70 年其间有关的诗歌和预言书 (耶二十五 11, 二十九 10): 即以赛亚书、耶利米书、但以理书、以西结书、俄巴底亚书、耶利米哀歌和一些诗篇。由这些分散在各书卷中零星资料所汇集的, 我们仍可相当清楚地认识到犹太人的被掳当时生活的情况和他们所犯的罪、他们的恐惧和盼望。

由图表 72 我们已经看到被掳到巴比伦时期可分成 3 个阶段, 开始于约雅敬在位第 4 年, 到西底家在位第 11 年, 前后共 20 年; 君王治国灭亡后的第 3 年, 即主前 583 年的 745 人被掳事件 (耶五十二 30) 似乎也应归并在内。

毫无疑问, 许多被掳死在被押送到巴比伦的路途上, 但那些安然抵达目的地的囚奴似乎四处分散定居, 虽然他们终身为奴, 但却从事各行各业, 主要的是务农。他们在巴比伦的遭遇经历的苦难是骇人听闻的 (赛十四 3, 四十二 22, 四十七 6, 五十一 13, 五十四 11, 耶五十 17) 等, 但是与 1100 多年前他们在埃及的祖先相比, 他们的命运还不算太糟。

他们之中有许多人并没有接受古列为他们提供重返犹太故国的机会, 由此可见他们在巴比伦的景况并非完全无法忍受, 也许他们之中绝大部分是出生在被掳时期, 对故国家园一无所知。

耶利米教导犹大的囚民建造房屋、耕植田园，为自己营造舒适的家园（耶二十九 5-7）；毫无疑问的，这些都是被允许的。

他们学会了巴比伦的语言，有些人还取了迦勒底的名字，例如所罗巴伯和末底改都是地道的巴比伦或波斯名字。我们还记得：但以理书和以斯拉记的某些部分是以亚兰文和迦勒底文写的。

犹太人在巴比伦拜偶像，受到以赛亚（赛六十五 3-11，六十六 17）和以西结（结十四 1-5）的谴责，但是被掳时期结束以后，他们不再犯这个罪。我们还读到犹太民中出现了假先知，他们说假预言，诱发虚幻的盼望；耶和华藉着先知耶利米向他们传话，痛斥那些假先知（耶二十九 8-9）。

但是有些被掳，也许仍有不少的囚奴持守他们优良的传统，坚持他们古老的信仰。这些人如最著名的有迦巴鲁河边的以西结和但以理、哈拿尼雅、米沙利、亚撒利雅以及其他，当然他们都是巴比伦的被掳者。对那些老一代的犹太被掳而言，他们如同保鲜防腐的盐，是道德和属灵生命激励的中心。

被掳时期的文献

这 1 个时期的文献包括但以理书（前 2 章除外），半部的以西结书，和以赛亚书的后半部，以及几篇诗篇。

但以理（主前 606-534 年）

但以理其人

我们不认为但以理书是某些人所主张，它是主前 2 世纪的作品；但是我们认为这本书卷属于以西结论述但以理的那个时代（结十四 14、20）；因此我们的纵览应该由这个立场启步。

但以理是在约西亚王在位的时期出生的，大约在主前 623-622 年，约西亚王开始他大规模改革工作的时候；因此但以理在宗教复兴的年代里度过他的童年和少年时期，在这个影响之下确实塑造了他的品格。他与耶利米是同时代的人，而且他很可能认识哈巴谷。

主前 606-605 年他 17 岁时，他与其他犹太民被尼布甲尼撒掳至巴比伦。但以理书第一章记载了这个犹太民族历史上极为重要的日子，因为那是耶利米所预言的 70 年被掳时期的开始（耶二十九 10）。

列王纪下第二十四章一节记载了一个长达 3 年的间断，即主前 605-602 年。在这 3 年里约雅敬臣服于尼布甲尼撒王，也就是但以理书第一至二章所记载的事——全都是重要的事件——发生在这 3 年之间。

但以理一生的经历都是在巴比伦帝国时期，即主前 606-538 年，外加主前 538-534 年波斯帝国的前 4-5 年。因此他的书卷涵盖了整整 72 年；他在 92 岁时去

世，其中 73 年是在巴比伦度过的。

但以理书

但以理从来不以先知自居，旧约里也没有说他是先知。希伯来文圣经也没有将他列在先知的行列里，然而但以理书却收进圣录，它是旧约中除了律法、预言书以外的 13 卷书。

这部书卷的某些部分是预言性的，是有关末日的启示，标记着预言历史跨入崭新的阶段。但以理比圣经书卷的其他任何一个作者更明确地展示历史的哲理，述说地上国度与神永远国度之间的关系。但以理书奇妙地展示了神的救赎史剧，揭示了弥赛亚逐步实现祂最后的得胜。

但以理书主要的部分属于君王治国消亡以后的附属国时期，即图表 84 所展示的：从西底家和犹太民被掳往巴比伦起，到 50 年以后所罗巴伯率领被掳回归家园的时期。

图表 84 但以理书简介

主要的历史——一章—十六章							主要的预言——七章—十二章				
1、希伯来人在异教徒的朝廷							7、无神众国和神之国				
2、明日之梦							8、公羊和山羊				
3、被火试验忠诚							9、先知祈祷				
4、大树的悲剧							10、人像之秘密				
5、筵席和手指							11、为君权之挣扎				
6、狮子和众狮子							12、胜利之异像				
按年代次序排列的篇章											
1	2	3	4	7	8	5	9	6	10	11	12
606	603	不确知		541	538	538	538	537	533	533	533
尼布甲尼撒				拿邦拉独斯 伯沙撒			大利乌		古列		
606 年 — 534 年 = 72 年											

但以理书所记载的并不是这个漫长时期的历史，因为第二章和第七章之间足足间隔了 62 年，除了没有确认年代的第三章和第四章所提到的事件，可以说是没有任何记载，而那没有确认年代的 2 章（三至四章）属于尼布甲尼撒在位的时期。

对于以未米罗达王（Evil-Merodach）在位的 2 年，但以理书里没有任何的记

载，尼利革拉撒 (Nergal-Sharezer) 在位的 4 年和拿邦拉独斯 (Nabonadius) 在位的 15 年，但以理书也是只字未提。主前 561 年尼布甲尼撒去世以后的 20 年，曾一度沉寂的但以理才在拿邦拉独斯在位的最后 2 年与伯沙撒联合执政时期（七至八章，五章）再度为王解梦、说预言。

犹太人和外邦列国

在属于尼布甲尼撒时代的那几章（一至四章）里，神所要推展的计划藉着两条平行路线逐一表明：（1）犹太人在外邦人帝国的核心地带对耶和華神作忠实的见证，具体的表现在他们拒绝食用那些曾被献为祭拜偶像的食物（一章）；接着又拒绝敬拜外邦人的神像（三章）；（2）为尼布甲尼撒解梦向王启示：当弥赛亚国降临，列国文明将遭毁灭（二章）；接着又迫使尼布甲尼撒承认：全能的神统治地上，诸天确实掌权，全能者能使骄傲的降为谦卑，至高者在人的国中掌权，要将国赐与谁就赐与谁（四章）。

巨人像和 4 兽

尼布甲尼撒王的梦（二章）和但以理所见到的异象（七至八章）其重要性是无可比拟的；虽然但以理的 2 个大异象与梦境分别间隔了 62 和 65 年，但是它们必须当作一个整体看待，因为它们都表示从尼布甲尼撒王开始的地上列国的权柄。由世人心目中所看到那无所不能、无可攻克的巨人，在神看来不过是头禽兽；虽然那末日尚未来到，但是梦和异象所预示的，今天确实都一一的应验了。

在整本圣经里再也没有其他书卷的记载比这更能振奋人心的预言，这预言告诉我们：除了「人子的日子」以外，还有「耶和華的日子」；还有那永远不会消逝的国度。

图表 85

尼布甲尼撒的梦—— 一个巨大的人像			
金	银	铜	铁和泥
头	胸和臂	腹和股	腿和脚
但以理的异像——四个野兽			
狮子	熊	豹	第四兽
解释			
巴比伦	玛代—波斯	希腊	罗马
606—538	538—333	333—63	63—? A.D

由图表 85 我们可以看到：随着尼布甲尼撒继位作王，世界历史崭新的世代开始了。这个世代现在仍在继续，一直要延续到基督的再来；一块石头要打在巨像的脚上，巨像随即被砸碎，这是预表基督国度的到来。这个世代存在已经超过 2550 多年了，随着它的消逝，弥赛亚普世和永远的国度必将到来（二 35、44，七 13-14、27）。

但以理关于巨兽的异象

虽然第八章的异象比第七章的异象晚了 2 年，但是这 2 个异象其实是紧密联属的。

第七章中的熊就是第八章中的公绵羊；第七章中的豹就是第八章中的公山羊；在这 2 个异象中，熊——公绵羊就是玛代•波斯，豹——公山羊就是希腊。详情参阅图表 86。

图表 86

但以理所见巨兽的异象			
第一宣	第七章	第八章	意表
金	狮子		巴比伦
银	熊	公绵羊	玛代一波斯
铜	豹	公山羊	希腊
铁	没有说明		罗马

图表 87

熊和公绵羊		
第七章	第八章	意表
熊	公绵羊	玛代一波斯
两侧	双角	玛代和波斯
旁跨而坐	1 角高过另 1 角	波斯的地位高过玛代
	较高的角是后来长的	波斯比玛代年青
口内衔着 3 根肋骨	往西、北、南抵触	被征服的 3 国

图表 88

豹和公山羊		
第七章	第八章	意表
豹	公山羊	希腊
	『从西而来』	
『又得了权柄』	『遍行全地』	征服的延伸

有鸟的 4 个翅膀	脚不沾尘	行军迅速
	2 眼当中有一非常的角	亚历山大大帝
有 4 个头	4 个显著的角	亚历山大大帝的将领们
	4 角之中有一角 长出一个角	安提阿古四世：敌基督

我们应当知道：第七章和第八章中的异象是神在伯沙撒在位时期，即巴比伦时期神所赐的，因此这些异象具有预言性，而且由此大约 2 年以后就开始逐步的应验（五章）。

但是，第八章里所说的公羊远远超越了但以理的时代，因为第五至八节所说的就是预表崛起于主前 **333-63** 年之间的亚历山大大帝和他的将领们；后来所发生的事，一部分在安提阿哥·伊皮法斯 (**Antiochus Epiphanes**) 在位期间应验，但是还有一些仍待将来应验，因为那异象是「关乎末后的」（八 17-19）。

巴比伦的覆灭

就时间而论但以理书第五章是紧接在第七至八章以后，它告诉我们那貌似无敌的巴比伦，如何一夜之间未受任何攻击就彻底的崩溃。这是主前 **538** 年所发生的事，这个日期我们应当牢记（参图表 84）。

玛代人大利乌时期

至此，按年代顺序排列的章节应该是尼布甲尼撒统治下的第一至四章和拿邦拉独斯和伯沙撒统治下的第五、七至八章。

紧接着的第二章是玛代人大利乌统治下的第九章和第六章，当时是主前 **538** 和 **537** 年（参图表 84）。

第九章极为重要，它记载但以理在他闲时研读经文时，有一天突然意识到犹太人历史上的一个危机已经到来了（九 2）。

在祈祷中他寻求亮光（九 1-19），并且加百列将预言启示给他（九 20-27）；神赐的这个伟大的启示记载在第九章二十四至二十七节，照录如下：

七十个七

「为你本国之民，和你圣城，已经定了七十个七，要止住罪过，除净罪恶，赎尽罪孽，引进永义，封住异象和预言，并膏至圣者。」（九 24）

「你当知道，当明白，从出令重新造耶路撒冷，直到有受膏君的时候，必有七个七，和六十二个七；正在艰难的时候，耶路撒冷城连街带濠，都必重新建造。」（九 25）

「过了六十二个七，那受膏者必被剪除，一无所有，必有一王的民来毁灭这城，和圣所；至终必如洪水冲没，必有争战；一直到底，荒凉的事已经定了。」（九

26)

「一七之半，他必使祭祀与供献止息；那行毁坏可憎的如飞而来，并且有忿怒倾在那行毁坏的身上，直到所定的结局。」（九 27）

要仔细解读这让人折服的启示将会超越本书的论述领域，但是有一点非常清楚：根据预言将有一个长达 490 年的时期；这个时期可以进一步分期定段，它将涵盖一个相当广阔漫长的时期，直到现今仍未结束。

毫无疑问的，这些「七」指的都是年而不是周，具体划分为三期：

7 个 7（即 49 年）

62 个 7（即 434 年）

1 个 7（即七年）；总共 490 年

这些「七」是「从出令重新建造耶路撒冷」（九 25）开始，是在主前 445 年由亚达薛西下达的令谕（尼二章）。若从这个日期开始，以每年 360 天计，我们算出预言中的 483 年，即 70 个「七」的前 2 个分期，我们就能计算出基督被钉十字架的那一周。这是加百列所揭示的：「过了六十二个七，那受膏者必被剪除，一无所有。」（九 26）

关于这一点彭伯（Pember）说得好：「在这卷书里将起始点和终结点都说得如此清楚，我们这些信徒就不需为这无法确定的年数操心，由计算就可以断定：这期间是整整的 483 年（69X7）。」

在哥林多前书第十章三十二节，保罗提到「犹太人、希利尼人（希腊人），是和神的教会。」所谓新约神的教会在旧约里并没有出现，但是在旧约里犹太人和希腊人确实出现过。但以理书第二章，第七章至第八章里的预言提到希腊人；然而在这里提到「为你本国之民，和你圣城」（九 24-27）指的是犹太人，时间是 490 年。但是在第二十六节后半段与第二十七节所提到的至今实际尚未应验，虽然由这预言一开始逐步的应验（主前 445 年）到现在已经过了 2390 年。要清楚的解释这一点也不难：我们只须明白这个预言纯全是针对着犹太人；在 69 个「七」（483 年）与 7 个「七」之间还有一段相当长的间隔，绝对不会短于整个的基督教会时期。这个解释已被其他的预言和启示录所证实，根据这个解释我们在图表 89 可以看到 70 个 7 在世界历史上的位置。

但是对 70 个 7 的计算以及对那些未对第九章和整本但以理书的完整提出质疑的最后事件的认定，应该还有其他看法和观点。

圖表89

70個7在歷史裏的背景

但九24-27

關係於：1. 猶太人的國

2. 外邦人的日子

3. 教會時期

4. 千禧年時代

主前606

主前586

猶太人的
君王

20年

外邦人的日期

囚擄時期

歸回本土

主前536

重建耶路撒冷

主前445

基督第1次
降臨

主前5-4年

基督升天

主後30或32年

耶城被毀

主後70年

教會被提

敵基督

7年災難

1/2

1/2

7年

但九27

啟十三6、14

十三5

千禧年

註：
主前454年到主後30年，非預言的483年
主前445年到主後32年，預言的483年（以每年360日計算）

註：	7	7	49年
	62	62個7	434年
	1	1個7	7年
	70		490年

前 622 年，那年正是希勒家在圣殿中发现律法书。当时国内的光景对以西结的影响极为重要的，他在属灵复兴的年代度过了童年，所受的教养也与他所处的时代调和。

他在犹太人的流放时期中走进我们的视野。他与耶利米不同（耶十六 2），娶了妻室，但是他的妻子在流放的第 9 年去世（二十四章），当他在家中独居，被掳的犹太百姓不时常来造访，向他求教（八 1，十四 1，二十 1）。无疑的，他们这种聚会的活动就是早期犹太人会堂的开始。他作了 22 年的预言职事，死在流放中。除了但以理，他也被称为「人子」，在以西结书里对他自己如此的称呼不下 90 次；除了以西结书，其他的圣经书卷从不曾提到过他。

与其他先知相比，以西结显得超群卓越，他是个被圣灵充满的人。圣灵进入他里面高举他；对那些不以圣灵感召说预言的先知，我们为他们悲哀惋惜；在后来的日子，若凭圣灵工作说预言必得祝福。在以西结书里，总共大约有 20 处提到圣灵。

II 以西结的使命

在此我们不妨先来认识以西结当时代的背景，若不认识他的背景，我们就无法认识他的预言。主前 610 年，约西亚王御驾亲征率军迎战埃及王法老尼哥在米吉多阵亡，时年 39 岁（王下二十三 28-30）。约哈斯继位作王，他死后由约雅敬继位，约雅敬王在位第 4 年（主前 605 年）向尼布甲尼撒俯首称臣，犹大国沦为巴比伦的附属国；3 年以后，主前 602 年他（约雅敬）起兵反叛。主前 606-5 年迦基米施战役（Carchemish）后，但以理与 3 个希伯来人以及其他的犹太人被掳至巴比伦（王下二十四 1；但一 1）。这是犹大国被掳流放的 3 个阶段的第 1 阶段（参图表 72）。约雅斤继承约雅敬为王，在位 3 个月后，于主前 598 年与 1 万个犹大囚奴被尼布甲尼撒王押解到巴比伦。以西结就是这批被掳者之一，当时他只有 25 岁（王下二十四 8-16；结一 1-2）。在流放的头 5 年他一直缄默，后来他的职事开始，正如前面所说，足足持续了 20 多年（一 1-2，二十九 17）。他住在迦巴鲁河边的提勒亚毕（三 15），那地方据说离巴比伦北方约有 200 哩。他在提勒亚毕说预言时，耶利米在耶路撒冷说预言，但以理则在巴比伦。大约一个世纪以前，以赛亚吹响了福音的号角；此时耶利米正为着犹太的罪孽忧伤地吹奏着他的笛子；而以西结则为着神要审判百姓的罪孽而弹奏着他的铁竖琴。

耶利米和以西结他们两人截然不同；一个是为同情百姓而洒热泪，另一个是对神满怀热诚激情；一个是动于情且善于行，另一个是重理智、善反思；虽然这些特点并非完全互不兼容。「这 2 位先知从未曾交通，但是他们的心灵却是相通的，都为百姓的罪忧伤。两个人分隔在亚述大沙漠的 2 端，但他们的思想一样深湛，爱主之心一样真挚。一位由锡安的城墙看到暴风的逼近；另一位在风暴的边缘，观看。

『狂风从北方刮来，带着绽放出闪烁如火的大云』，在整个地平线聚集，向着巴勒斯坦的边界逼近，他们 2 人哀痛的心一样沉重。」史坦利（Stanley）这是当时以西结的历史背景。

III 以西结的信息

在这部先知书里，我们找不到以赛亚的奔放或耶利米慈母般的温情，奔放和温情二者都是直接而明确的称谓，仅依其共同点而言，都具有个性坚强，刚毅的性质。

以赛亚书、耶利米书和以西结书其内容基本上是相同，即（1）谴责以色列民的罪；（2）宣告即将到来的灭亡；（3）对外邦列国定罪并审判；以及（4）应许以色列民的复兴。但这3位先知的风格各异，在所掌握的这些主题的广度也不同。

以西结，像我们的主一样，30岁那年在河边开始了他的职事，在那里他先看到了一个复杂、神秘的异象，预表全能、无所不知、和无所不在的神。他看见了那个4活物，各有4个脸，即万兽之王狮子的脸；牲畜之王牛的脸；飞禽之王鹰的脸，以及万物之灵人的脸。这是神全能的启示。虽然这异象无疑是预表神的属性，这些属性总括就是预表基督。祂在马太福音里，被描绘为犹大支派的狮子；在马可福音里，祂如同牛预表顺服的仆人；在路加福音里，祂是人子；在约翰福音里，祂是神的儿子，如那翱翔的飞鹰。

接着以西结看到这些活物带着轮子，周围满有眼睛。这是显示神的无所不知：神从开端就看到末后；这些轮子与活物同时在天地之间迅速来回走动，显示神的无所不在。神的权能、智慧和行动由基路伯来彰显（参十章），基路伯所行的预表坐在穹苍宝座上的神子。

一看到这异象，以西结就俯伏在地；接着他又「听见一位说话的声音」，要他站起来接受使命。祂的话可以概括为「藉着悔改得着救恩」；其要点：（i）罪。犹大民一直得着神的带领和眷顾，但却犯了最败坏的拜偶像的罪，但他们似乎并不知罪，反倒心安理得，乐此不疲；他们硬颈并长期离弃神——他们惟一的希望；结果只有得着（ii）惩罚。神若不是公义的就不是爱，因此祂的子民必须承受背道的后果，成为巴比伦的囚奴。然而这位先知还是为神的子民带来了信息，就是（iii）要认罪悔改。「恶人在他转离恶行之日是不会倾倒的」。「主耶和华说：我指着我的永生起誓，我断不喜悦恶人死亡；惟喜悦恶人转离所行的道而活；以色列家阿！你们转回、转回吧！离开恶道；何必死亡呢？」（三十三 11-12）所有先知都大声疾呼要百姓悔改，但他们在罪中似乎难以自拔，更加刚硬；当他们真的认罪悔改，等候他们的将会是何等美好的展望，就是（iv）祝福。迦南地就在这群旷野漂泊者的眼前，神要他们进入这流奶与蜜之地，但是他们大多数人就已死在沙漠中。那些人都已经到了丰盛祝福的边缘，但却一直进不了那应许之地！神仍乐意祝福这些活着的以色列人，但是当时他们却错过了机会。罪、惩罚、认罪悔改和祝福就是这位先知职事的4大主题，这些预言一旦进入人的耳中，就启示出书中的真理。摧毁虚幻的希望、唤起真实的盼望是以西结他灵里的负担，他忠实地奉行了他先知的职事。

IV 以西结的方法

他的方法是多样的，包括（1）异象，譬如：在他穿越耶路撒冷神殿时看到室内 4 面墙上画着的偶像（八章）；那腰间带着墨盒的文士在耶路撒冷的大街上为那些忠心人士的额头划记号（九章），以及城是锅和人是肉的异象（结十一章）。（2）表征性的行动。他拿起一块砖，在砖上画一座耶路撒冷城，用泥将砖头围起来，在百姓面前模拟尼布甲尼撒王围困耶城的情形（四 1-3）；他还吃不洁净的食物，为的是让人们看到耶城居民在被围困期间将会沦落到何等悲惨的境地（四 14-17）；他又割下自己的头发，用天平称重后将头发 3 分，他将其中的三分之一焚烧，象征圣城的被毁；再将另外的三分之一以刀砍碎，象征有多少百姓将会死在刀下；最后再将剩余的三分之一抛向空中任风吹散，象征仇敌杀进耶城以后多少百姓将被驱散（五 1-4）。他说预言时还常用（3）模型。比如他说到将要烧掉的葡萄藤，其实是指犹太；还有在第十六章里说到的淫乱。这位先知说预言时还用（4）比喻，例如在第十七章里一只大鹰（巴比伦）栖落在一棵香柏树（犹太国的王宫）最高的枝头上，折去一枝最高的嫩枝，将它（约雅斤）衔到巴比伦。这只大鹰还在这个国家种下一粒葡萄树的种子（尼布甲尼撒将西底家推上王位），但另一只鹰（埃及）飞来，使葡萄树的根向它弯过来（西底家向埃及求援）。（5）诗歌（十九章），（6）谚语（十二 22-23，十八 2），（7）寓言（十六章和二十三章），和（8）预言（结六章，二十章，四十至四十八章）也都是这个伟大的先知用来让百姓认识自己的罪以及神的公义和恩典的方法。

再也没有任何其他艺术家，能像他让我们在这里看到这些如此使人振奋奇特神秘又着迷震撼的景象。这些景象有些是寥寥几笔带过，有些则精雕细刻，由历史的画像中真确凿然的翱翔跃出。「藉着以西结洞察的眼力，让我们看到在一艘豪华、威严的商船里，春风满面、容光焕发的古代贸易女王，由她掌舵的贸易王子们护驾，坐在用希腊群岛出产的紫色丝绒包裹的座椅上，在白色埃及细麻布的蓬帆辉映下，骄傲地航行在她辖治的领海上。我们看到她的商船突然遭遇来自东方大风暴的袭击，在地中海沿岸商船正在绝望、痛苦的哀号声中渐渐下沉，最后被滚滚波涛吞没。」（参二十二章）

「再看看他所描述的枯干骸骨的异象。这位先知看到的是犹太民的墓地，那绝望无助、四分五裂、亡国的犹太国民，他们的回归复兴，重新回到主的悦纳实现民族统一如同由死复活。」（参 三十七章）

在所有的预言里，以西结所强调的是神的伟大、恩典和荣耀，突显他那从神启示重要的信息。「主耶和华如此说」反复出现 120 次；「主耶和华」这个称呼出现约 200 次；「他们就知道我是耶和华」也出现过许多次。他对列国的责问显明：正如我们在以赛亚书、耶利米书和其他书卷所见到的，见证那位真神是历史的神。他所传达的信息充满了神的权柄和威严。罪性其恶质的可怕和它不可避免的结局，都直言不讳地予以阐明，并且在此他对个人所应承担的责任，描述的比圣经任何其他书卷都更完全（十八章和三十三章）。严格地说，以西结是位先见，他的职事

开始于一条河「迦巴鲁河边」，当时天是敞开的（一 1），终结于一座「在至高的山上」，当时天也是敞开着（四十 2）。

正是这些异象，唤起了他无比的激情，驱使他去从事这个使命。他的异象涉及相当广泛，其中部分的异象，是古列王在位时犹太人从巴比伦回归故国，无疑的已经应验了；但他的异象仍要延伸到更远的未来：到那时那些分散的羊将被聚集，牧人——他们的王将带领他们（三十四章）；神的选民必将重新继承产业，重获土地，在锡安城居住，将他们自己重新奉献给神。拔摩岛的先见和迦巴鲁河边的先知都为着这同一个中心启示而工作，因为同样的在启示录里我们看见那圣城，圣殿和那宝座，宝座上配得荣耀的人子和周围的彩虹；歌革和玛各被倾覆，神的荣耀遮盖万有。相隔 660 多 年 的 2 个人所看到异象如此的相符，无疑，这正充分的证明圣经的神圣权威性和得到灵感的特点。

V 以西结的预言

以西结的预言明显的可分成 3 组，分别与他的职事的 3 个时 期对称。毫无疑问的，这些预言主要是对犹大国的众长老说的（八 1，十四 1，二十 1，三十三 30）；但与耶利米书不同，他的预言显 然是专为着**作文献**的发行。

我们应当看到：只要耶路撒冷安然坚立、君王治国政体依然存在，以西结的信息主要就是针对犹大的谴责（一至二十四章）；一旦听到末日已到，他首先宣告对外邦诸国的审判（二十五至三十二 章），然后预言以色列必再复兴（三十三至四十八章）。当他的预言都清楚地注明日期，我们就能整理出这 20 年来他先知职分期间的思路。

图表 91 以西结的预言
主前 592 年-572 年=20 年

耶路撒冷被围困前	耶路撒冷被围困中	耶路撒冷被围困后
主前 592 年-588 年=4 年	主前 588 年-586 年=2 年	主前 586 年-572 年=14 年
公开指责犹大 1~24 章	审判列国 25~32 章	以西结的复兴 33 章~48 章

先知的呼吁及委托 第五年（1~3） 将临审判的预言 第五年（4~7） 道德需要方面的审判 第六年（8~9） 犹大受审判之因 （20~24） 第七年（20~23） 第九年（24）	亚们 二十五章：1~7 第九年 摩押 二十五章：8~11 第九年 以东 二十五章：12~14 第九年 非利士 二十五章：15~17 推罗 二十六~二十八章：19 第十一年 西顿 二十八章：20~26 第十一年 埃及 二十九章~三十二年 （1）二十九章：1~6 第十年 （2）二十九章：17~21 第二十七年 （3）三十章：1~19 节第二十七年 （4）三十章：20~26 节第十一年 （5）三十一章：1~18 节第十一年 （6）三十二章：1~16 节第十二年 （7）三十二章：17~32 节第十二年	给予新生命的预报 三十三~三十四章 第十二年 新秩序建立的说明 四十~四十八章 第二十五年
从约雅斤于 598 年被掳那年按年代次序记载的		

以赛亚书四十至六十六章

我们在这里讨论以赛亚书四十至六十六章并不是意味这几章是在犹太被掳得释放，由巴比伦归回故土以前写的，也不是暗示这几章的作者不是以赛亚。若这些篇章都是预言性的，我们就很容易认定不论是一个半世纪前或一年前的预言都是一样，对这些章节所引发的一些重要的质疑，不是本书所要讨论的问题和范围；但是将这几章摆在这里讨论，乃是因为：它们的主题都是有关于在主前 536 年神的子民将要得拯救，以及后来要发生的事。这本伟大又动人和安慰人的书卷，其价值在于预言神被掳的子民继出埃及以后第 2 次的出逃。

我们没有理由不接受本书所划分的章节。在第四十八章的结尾如此记载：「恶人必不得平安！」在第五十七章的结尾这句话又重复了 1 次：「恶人必不得平安！」在书的结尾（六十六 24），它再次的重述，虽然不是在字面上，乃是确实的描绘——背叛神的人他毁灭的下场。

因此章节的划分应该是：

1. **拯救**（四十至四十八章）

耶和華與諸神：以色列和列國的比較。

2. **拯救者**（四十九至五十七章）

耶和華的僕人其苦難和得榮耀的比較。

3. **被拯救者**（五十 A 至六十六章）

忠心和悖逆的比較；兩者各自的歸宿。

這部非凡的預言書是根據巴比倫被掳的史事寫成的，其證據到處可見。記敘被掳悲慘的境況有（四十二 22-25，四十八 10，四十九 21，五十 1，六十四 10-11）；記敘耶路撒冷傾毀的慘狀（六十四 10-11）；記敘被掳之地（四十三 14，四十八 14、20 和 四十七章）；記敘被掳厭倦消沉的情況（四十 27，四十九 14）；記敘即將到來的救贖（四十章，四十一 27，四十三 1，四十四 21-28，四十九 16，五十二 7-12，五十七 18；六十五章）；記敘巴比倫的傾覆和迦勒底人对犹太被掳的逼迫（四十三 14-21，四十八 14，六十 14）；還預言古列王將是神所要利用的拯救工具（四十四 28，四十五 1、13）。

就以色列民而言，这个救赎的预言在主前 536 年和后来的历史里完全应验了。

也许我们可以毫不夸张地说，这本锡安救赎史诗是圣经中最为生动、扣人心弦的篇章，其中那些使人难忘的警句格言比其他任何一部书卷还要多。

诗篇

有些诗篇很可能是在被掳期间完成的，因此这些诗篇应该是属于这个时期的创作；还有一些诗篇虽然不一定是在当时写成的，但它们是反映当时被掳的经历，在此我们也将它们拿来一起研读。这些诗篇的特点是苦难的经历，受难的人以为已被

神遗弃的恐惧感，他们对重返故国的渴慕和得救的盼望。

第四十二至四十四篇所记述的伤感情怀就是对巴比伦被掳时的回应，与那些身陷危难的人所感受的相同。「祢使我们当作快要被吃的羊，把我们分散在列邦中。祢使我们受邻国的羞辱，被四围的人嗤笑讥刺。祢使我们在列邦中作了笑谈，求祢兴起，不要永远丢弃我们！祢为何掩面，不顾我们所遭的苦难，和所受的欺压？求祢起来帮助我们，凭祢的慈爱救赎我们。」（诗四十四 11、13-14、23-24、26）

图表 277

第七十四篇和第七十九篇似乎是意指主前 586 年耶路撒冷的毁灭和持久的荒废，还提到以色列民受邻国的羞辱、嘲弄和讥讽。这 2 篇诗显然与耶利米书，耶利米哀歌和以西结书类似。

在第七十七篇里以色列民已沦为被掳，他们倍感痛苦忧伤，但是他们从过去的经历看到未来的展望，坚信那位曾把他们救出埃及的神一定能将他们从巴比伦拯救出来。「难道主要永远丢弃我，不再施恩么？难道祂的慈爱永远穷尽，祂的应许世世废弃么？难道神忘记开恩；因发怒就止住祂的慈悲么？但我要追念至高者显出右手之年代。我要提说耶和華所行的；我要纪念祢古时的奇事。」（诗七十七 7-11）在第八十篇提到他们的故土已遭到仇敌蹂躏，民族的生存似乎已到尽头（12-16），但是囚奴们依然为得着救赎祷告（3、7、19）。

「神阿！求祢使我们回转，使祢的脸发光，我们便要得救！」

在第八十九篇里我们看到 2 种情感的交织。「一方面是神的慈爱和信实，以及祂对大卫后裔永远王位的明确应许（1-18）；另一方面（19-51）是大卫后裔的一个被罢黜的王（约雅斤）他的国遭到蹂躏破败荒废。如此不同的两极矛盾，该如何协调化解？」**柯克 帕却克(Kirkpatrick)**

我们几乎可以确定：第一〇二篇是属于巴比伦被掳晚期的诗篇。当时锡安已成废墟，但诗篇的作者却是正在期待着耶利米和以赛亚在第四十至六十六章里预言的应验。

关于第一三七篇，它的作者究竟在被掳期间或释放以后写成的，我们完全可以肯定。

「我们曾在巴比伦的河边坐下，一追想锡安就哭了。

我们把琴挂在那里的柳树上。

因为在那里掳掠我们的，要我们唱歌，

抢夺我们的，要我们作乐，

说：给我们唱一首锡安歌吧！

我们怎能在外邦唱耶和華的歌呢。

耶路撒冷阿！我若忘记你，

情愿我的右手忘记技巧！我若不纪念你，

若不看耶路撒冷过于我所最喜乐的，
 情愿我的舌头贴于上膛！」

若诗篇这些被掳的经历并非取材自被掳他们自己的创作、而所唱的歌却是「倾诉最忧伤的情感」，这才是让人觉得不可思议。

在这出圣经救赎史剧的第 1 幕里，我们已经详细讨论了这 1 幕的 3 个场景中的头 2 场：「希伯来家族」和「以色列国」；接下来就应该研讨：「犹太召会」；但是在此我们不妨先概略地看看众先知他们之间的关系，各个先知与各列国，与被掳时期的关系。如此，我们才进入有关「犹太召会」时期的 3 卷预言书——哈该书、撒迦利亚书和玛拉基书。

图表 92

众先知之间的关系	
1. 由南北国看他们相互之间的关系	
北国	约拿、阿摩斯、何西亚、弥迦
南国	约珥、以赛亚、弥迦、那鸿、西番雅、耶利米、哈巴谷、但以理、俄巴底亚、以西结、哈该、撒迦利亚、玛拉基
2. 与列国之间的关系	
亚述以前	约珥
亚述	约拿、阿摩司、何西阿、以赛亚、弥迦、那鸿、西番雅
亚述和巴比伦	耶利米
巴比伦	哈巴谷、俄巴底亚、以西结
巴比伦 玛代一波斯	但以理
玛代一波斯	哈该、撒迦利亚、玛拉基
3. 与囚掳时期的关系	
被掳之前 主 前 850-606 年	北国：约拿、阿摩司、何西阿、弥迦 南国：约珥、以赛亚、弥迦、那鸿、西番雅、耶利米、哈巴谷
囚掳时期 主 前 606-536 年	但以理、俄巴底亚、以西结

回归之后 主 前 536-425 ?年	哈该、撒迦利亚、玛拉基
------------------------	-------------

图表 279

第 1 幕
第 3 场景
犹太召会

第 1 次回归
玛代一波斯
古列
所罗巴伯和耶书亚
哈该和撒迦利亚

第 3 场景 犹太召会
被掳回归以后的时期

代下三十六 22-23；拉一至六章；哈；亚；斯；拉七至十章；尼；
玛；诗八十五篇，八十七篇，一〇五至一〇七篇， 一一五篇，
一一八篇，一二六篇

在圣经救赎史剧的第 1 幕，希伯来家族扩展成以色列国，然后 又形成犹太召会。

图表 93

第 1 幕		
第 1 场景	第 2 场景	第 3 场景
希伯来家族	以色列国	犹太召会
从亚伯拉罕到约瑟	从约瑟到所罗巴伯	从所罗巴伯到尼希米
360 年	1100 年	110 年(大约)
亚伯兰 以撒 雅各 约瑟	神治国 君王治国 附属国	回归本土 重建家园 复兴 再次堕落

以色列国从下埃及到尼希米之间 1200 百多年的历史中，以色列民曾先后 3 次被掳。

图表 94

以色列人的 3 次被掳		
埃及	亚述	巴比伦
主前 1706-1491 年	主前 722- ? 年	主前 606-536 年
215 年		70 年
拯救者——摩西		释放者——古列王
在第 1 次被掳结束到最后 1 次被掳开始之间有 885 年		
神治时期	君王治国时期	附属国时期
异教王国/ 埃及的奴隶	北国以色列的臣民	南国犹大的臣民
全部得救	未得释	部分得释
前有希伯来家族		后来的犹太召会

犹太召会时期开始于所罗巴伯率领被掳的以色列民第 1 次回归（从巴比伦重返故土），终于主后 30（或 32）年犹太人拒绝接受弥赛亚，前后共约 560 年；但是这 1 个时期的主要部分超越出圣经记载的范围，根据我们划分的框架，应属于我们所说的**间幕时期**，就是从尼希米和玛拉基的时期到弥赛亚出生，即新旧两约之间的过渡时期。

从所罗巴伯率领以色列民第 1 次回归到以尼希米——玛拉基为所标记的旧约时代之间的时间有多久，我们无法确定，但是可以肯定这段时期至少有 100 多年，很可能还更长。

若将这个新的时期归属到以色列国历史上的最初时期，它又是属神治的时期。自从主前 586 年西底家王被罢黜后，犹太人再也没有大卫家系后裔的君王出现，而且当时犹太召会时期不是由君王，乃是由祭司统治；属祭司制度的利未支派取代了君主制的犹大支派。

在旧约历史的晚期，这个在间幕时期十分重大的事实，已在耶书亚和以斯拉这 2 位祭司的身上清楚的显明。

以色列民被掳至巴比伦可分成 3 个阶段（参图表 72），他们回归故土也经历了 3 个阶段（图表 95）。

图表 95

以色列民由巴比伦回归的 3 个阶段		
第 1 阶段	第 2 阶段	第 3 阶段
由所罗巴伯带领	由以斯拉带领	由尼希米带领
主前 536 年	主前 458 年	主前 445 年

犹太历史上的这 100 多年对他们的未来实在是太重要了，因为这意味着这个民族要在他们自己的国土重建恢复，再度兴起。这些成果是所罗巴伯、以斯拉和尼希米 3 人在 3 个先知哈该、撒迦利 和玛拉基的支持下完成的。

他们在这些历史的进程可以用 4 个字来概括：回归、重建、复兴和倒退（故态复发）；图表 98 表明事件发生的顺序。

以斯拉记的内容实在太丰富，值得去研读其主要的细节；下面 几份图表所展示的，正是以斯拉记的概略。

以斯拉记可以分成 2 个部分，前后 2 个部分之间有一段长时期的间隔。

图表 96

以斯拉记(一)		
第 1 部分		第 2 部分
一至六章	间隔时间	七至十章
主前 536-516 年	主前 516-458 年	主前 458-457 年
20 年	58 年	1 年
编纂	以斯拉记的故事	原著
以斯拉所写 (?)	主前 490 年 马拉松之役	以斯拉所写
写于主前 445 年	主前 484 年 希罗多德出生	着于主前 445 年
重建圣殿		百姓的更新
实质的召会	主前 480 年 意大利萨拉米斯 塞莫皮莱战役	属灵的召会
由所罗巴伯及约书亚 率领的第 1 次回归	主前 479 年 波斯王薛西斯一世在 他的灾祸之后希腊 归回	以斯拉率领第 2 次的 回归
以亚兰文写成 四 8 至六 18		以亚兰文写成 七 12-26
	主前 478 年 中国孔夫子逝世	第一人称部分 七 27 至九 15 第三人称部分 七 1-26; 十章
	主前 477 年 释迦牟尼逝世	

图表 97

以斯拉记(二)	
一至六章主前 536-516 年 20 年	七至十章主前 458 年 1 年
由所罗巴伯率领从被掳之地归回	由以斯拉率领从被掳之地归回
犹太人的解放（一至二章） 复兴（一章） 登记造册（二章）	亚达薛西的文告（七章）
工作的开端（三至四章） 重建圣殿（三章） 反对（四章）	犹太人的释放（八章）
圣殿的奉献（五至六章） 调查（五章） 哈该、撒迦利亚 完成（六章）	祭司文士的代祷（九章） 百姓的更新（十章）

图表 98

以色列这 100 年的时期					
主前 536 年					
读取顺序(从以斯拉记至玛拉基书)					
以斯拉记 一至四章	以斯拉记 五至六章	以斯帖记	以斯拉记 七至十章	间隔期	尼希米记
但以理书 十至十二	哈该书 撒迦利亚书	58 年的间 隔			玛拉基书
主前 536- 520 年	主前 520- 516 年	主前 483- 465 年	主前 458- 457 年	主前 457- 445 年	主前 445- 433 年
16 年	4 年	18 年		12 年	12 年
古列 亚哈随鲁 亚达薛西 大利乌	大利乌	薛西	亚达薛西一浪金幔努士		

图表 99

以斯拉记：编纂(一)					
叙事 (109)*	登记注册 (111)*	官方文件 (44)*	宣告 (3)*	摘录 (3)*	祷告 (10)*
—1					
—5-11			—2-4		
	二 1-70				
一 1 至四 10					
		四 11-16			
四 17					
		四 17-22			
四 23-五 6					
		五 7-17			
六 1-2					
				六 3-5	
		六 2-12			
六 13-22					
七 1-11					
		七 12-26			
七 27-28					
	八 1-14				
八 15 至九 5					
					九 6-15
十 1-17					
	十 18-44				

注：*数字表示经节数

图表100

以斯拉记：编纂框架(二)	
叙事 109節	
登記注册 111節	
文件 44節	
宣告 3節	
摘錄 3節	
禱告 10節	
共計：280節	

1. 叙事（从略）
2. 记事（3处）
 - A 被流放的人与所罗巴伯一起归回（二章）
 - B 被流放的人与以斯拉一起归回（八 1-14）
 - C 犯异族通婚罪的人（十 18-44）
3. 公函（5封）
 - A 省长利宏上奏亚达薛西王，控告犹太人重建耶路撒冷的城墙（四 11b-16）。
 - B 亚达薛西王覆谕，下令重建工程立即停止（四 17b- 22）。
 - C 总督达乃上本奏告大利乌王，告知耶路撒冷的圣殿正在重建，并询问王的意见（五 7-17）。
 - D 大利乌王降旨，下令工程应继续进行，犹太人应得着充分的协助（六 2-12）。
 - E 亚达薛西王赐以斯拉谕旨，准许仍沦为囚奴的犹太人回归耶路撒冷；并委以斯拉重任（七 12-16）。

图表 101

4 项法令				
出令	王	日期	事件	参考资料
1	古列王	主前 536 年	重建圣殿	拉一章
2	大利乌一世	主前 520 年	圣殿完成	拉四 24 ， 六 1-15
3	亚达薛西	主前 458 年	修饰圣殿 恢复敬拜	拉七 27
4	亚达薛西	主前 445 年	重新建造 耶路撒冷城	但九 25 尼二 5

第 1 次从巴比伦回归

拉一至二章；尼七章主前 536 年

以色列历史上有 2 次大规模迁徙：1 次是从西南的埃及到迦南；另 1 次是从远东的巴比伦到迦南；前后这 2 次出行相隔 950 年；2 次都发生在同 1 个月份。第 1 次的出行标记第 1 个神治国的开始，第 2 次出行标记第 2 个神治国的开始。若犹太民没有从巴比伦回归，犹太将遭到与北国以色列同样的命运，为东方同化了；希伯来文圣经将会失传；将没有我们现在所拥有的希伯来文圣经；也很难看出基督教将如何出现。

但是这次的回归是早就有预言的，为了实现神的保守，犹太民迎接弥赛亚到来的计划，这些被掳余民冒险踏上漫长又危险的归途。

这支回归的百姓如何迈上长达 4 个月的迁徙旅程、横穿无情的大沙漠，书中都

有详细的描述。在这所有的被掳的人中，只有 42,360 人回到故国，此外还有他们的奴婢 7,337 人，其中 200 人是歌唱的男女；和 4,000 个祭司，他们是 24 个祭司班次中的 4 个班次；而且奇怪的是，只有 74 个利未人；由 1,000 个骑兵一路护卫回归故里。这一支 5 万多人的队伍，总共只带 8,136 头牲畜，看来除了极少数人外，绝大多数的人都是徒步赶路。

这些余民回归时所携带的贵重财物，就是遵照古列王的命令将那些在耶路撒冷被毁时被尼布甲尼撒王掠走的金银器皿——5,400 件金银盘子、杯子、大酒杯、汤匙和碗（拉一 7；代下三十六 10-13；耶二十七 16-22，二十八 2-3；但五 3-4）。这些回归的余民歌唱：「当耶和華將那些被掳的帶回錫安的時候，我們好像作夢的人。我們滿口喜笑，滿舌歡呼的時候，外邦中就有人說：耶和華為他們行了大事。耶和華果然為我們行了大事，我們就歡喜。」（詩一二六 1-3）

那些比较富裕的以及在被掳时期出生的犹太人，对他们自己当时的境遇十分满足，并愿意留在当地，最后如同那些北国失落的支派在东方被同化了；从以斯帖记的描述可以为证。

这个犹太民新的开始其带头的人有民间领袖所罗巴伯，和大祭司耶书亚，还有其他 10 个助手（尼七 7），他们（12 个人）与以色列原支派的总数正好吻合，似有某种暗喻，耐人寻味。

在这次回归的人之中有王室血统的只有所罗巴伯 1 个人，他是约雅斤的孙子，他的名字似乎意味着他出生在巴比伦——**所罗巴伯生于巴比伦；或巴伯的后裔。**

他作为民间领袖和他的同工们在回归故国的路途上必须面对重重的困难、失望和危险；这些难处在 78 年以后以斯拉的回归时，是减少了许多。

回到故国家园没有圣殿；耶路撒冷已成废墟；以东人仍占据着大半的土地，故土的中心地区落在那些多族混杂的居民手里，他们是自从撒玛利亚沦陷后被安置在那里，后来以色列人与他们混居通婚，他们的后裔统称为撒玛利亚人。当时这种光景就与 1620 年英国清教徒先辈移民所面临的情况相同，让人气馁、沮丧。但是这些余民终于回归；他们不是要重新建国，乃是要开创召会。

第 2 圣殿（拉三至六章）

以色列民的回归不是出于政治因素，乃是为了宗教信仰。这些回归的先民们为过去的倒退和悖逆而悔改，去除拜偶像，企望回复原初的信仰，因此回归后他们首先要办的第 1 件事不是重建耶路撒冷的城墙，乃是重建圣殿，要使它成为他们信仰的中心和象征。为着圣殿的重建，他们甘心踊跃奉献（二 68-69，三 7）。

首先，他们为宗教仪式最主要的部分作了准备。他们一开始并不是着手建造圣殿，乃是立神的坛，献上燔祭并且守住棚节（三 1-7）。他们不由周边开始，乃是由中心启步。真实信仰的真谛是十字架，而不是周边伴随的装饰；没有十字架，其他的一切都是枉然。我们要真正敬拜神，就必须由各各他的髑髅地（加略山）开

始。

于是，在「第二年」，即主前 535 年，他们欢唱大卫的诗歌，在民众的欢呼声和老年人的哭声中，立了耶和华殿的根基（三 8-13）。

诗篇第一一五篇描述了民众对神的信靠和对偶像的蔑视，可能就是在那时唱的。「耶和华向来眷念我们；祂还要赐福给我们，但我们要称颂耶和华，从今时直到永远。」（12、18）

诗篇第八十五篇，第八十七篇，第一〇五至一〇七篇，第一一八篇，第一二六篇和第一三六篇很可能都是当时写成的。

诗篇第八十五篇和第八十七篇似乎是描述他们从巴比伦回归早期的情景。当时他们地位卑微，情绪低落，与预言所应许的锡安其未来的荣华和昌盛形成鲜明的对比（赛四十至六十六章），为此他们悲观失望。这 2 首诗就是为着安慰他们。「你不再将我们救活，使祢的百姓靠祢欢喜么？耶和华阿！求祢使我们得见祢的慈爱，又将祢的救恩赐给我们。」（6-7）「祂爱锡安的门，胜于爱雅各一切的住处。」（2）

诗篇第一〇五篇是一首感恩讚美诗，诗篇第一〇六篇是 1 首悔改的诗；回归的被掳者铭记神赐给他们的恩典。「谈论祂一切奇妙的作为。要以祂的圣名夸耀！」（2-3）「为他们纪念祂的约，照祂丰盛的慈爱后悔。」

祂也使他们在凡掳掠他们的人面前蒙怜恤。」（45-46）

诗篇第一〇七篇与前 2 首诗紧密联属，它呼吁回归的被流放的人，为他们的复兴向神感恩。

「你们要称谢耶和华，因祂本为善；祂的慈爱，永远长存。愿耶和华的赎民说这话，就是祂从仇敌手中所救赎的，从各地，从东从西，从南从北，所招聚来的。」（1-3）

不管诗篇第一二六篇是何时写的，作者是谁，它的起首几句（1-4）充分反映了他们回归和复兴的喜乐。

「当耶和华将那些被掳的带回锡安的时候，我们好像作梦的人。我们满口喜笑，满舌欢呼的时候。」（1-2）

诗篇第一三六篇很可能是对第 2 座圣殿根基立定时场景的回应，因为在以斯拉记第三章十一节说：「他们彼此唱和，赞美称谢耶和华，说，祂本为善，祂向以色列人永发慈爱；他们赞美耶和华的时候，众民大声呼喊，因耶和华殿的根基已经立定。」

对立和延搁

但是并非任何善工都是没有受到挫折的，挫折可能来自 2 个来源——**反对者和赞助者**。在此，挫折是源自于赞助者，撒玛利亚人，犹太人和外邦人的混种（王下十七 24；拉四 9-10）。他们自愿协助犹太人重建圣殿，但是理当遭到断然的拒绝（拉

四 1-3)。接受撒玛利亚人的「好意」，意味着认同他们外邦的习俗，甚至拜偶像，这对被掳归回的人，他们回归故国的初衷会造成极大的伤害。

我们在教会和个人之间，有时要在两难之间作出明确的选择决策；时常我们所作的让步妥协就等同于背信叛逆。

所罗巴伯和耶书亚断然拒绝他们的协助，激怒了撒玛利亚人，于是原本有计谋的赞助，立即成为公开的对立，结果使重建圣殿的工程停顿了 15 年（拉四 4-5、34，五 1-2），即主前 535-520 年。在这漫长、恼人的年岁里，犹太人群居社稷的道德风气和属灵热心必定受到相当严重的伤害。

哈该和撒迦利亚

但是神并不允许祂子民良心涣散瓦解，当我们堕落怠惰麻木时，祂唤醒激励我们再次奋起，克服万难，承担使命。

重建圣殿工程的士气被削弱衰微的延搁 15 年，2 位先知挺身而出，再次的唤醒犹太民重新开始行动。他们 1 个是老人，另 1 个还很年轻（该二 3；亚二 4）；由于他们向百姓大声疾呼劝勉，工程又开始轰轰烈烈地启动，一直进行，直到圣殿的完成（该一 14-15）。圣殿是神居住在以色列民中间外在的象征，放弃重建圣殿意味着以色列民宗教信仰的消亡，并且否定了被掳的以色列民回归故国本有的意义；当犹太民正要舍弃圣殿苟且偷安的时候，哈该和撒迦利亚的先知职事——为以色列民的将来、为实现弥赛亚的盼望——赋有极其重要的意义。

图表 102

回归与建殿				
主前 536-516 年				
主前 536 年	主前 535 年	主前 535- 520 年	主前 520- 518 年	主前 516 年
被掳后的 归回	立祭坛与 圣殿的根基	重建圣殿的 工程停顿	哈该与 撒迦利亚的职事	囚掳回归后 20 年圣殿竣工

哈该和撒迦利亚的先知职事在时间上的相互关系，请见下表：

图表 103

哈该与撒迦利亚的职事					
主前 520-518 年					
主前 520 年					主前 519 年
月份					主前 518 年
八	七	八	九	十一	沉寂
					月份
					九

哈该	哈该	撒迦利亚	1 2	撒迦利亚		撒迦利亚
			哈该			
该一 2-11	该二 1-9	亚一至 六章	该二 10-19、20-23	亚一 7 至 六 15		七至八章

哈该（主前 520 年）

在哈该书里，哈该 5 次被称为「先知」，1 次被称为「耶和华的使者」；除此以外，他鲜为人知，只知他在主前 520 年说预言。毫无疑问，他是在被掳时期出生的，与所罗巴伯一起归回。圣殿的根基已经立定，但由于受到阻力，工程停顿了一段时期。百姓对没有圣殿的情景已经习以为常，这种不在意的心态已普遍皆是，但是若是神的选民就不该如此。正是在这为难的时刻，神兴起哈该；他的职事延续了 4 个月左右，在此期间他传讲了 4 篇信息。

第 1 篇信息（六月 1 日，一 2-11）

谴责

在这篇信息里他谴责百姓漠视圣殿的重建。百姓当然回应说：「建造耶和华殿的时候尚未来到。」（一 2）但这只是一个虚空的借口，因为他们已舒适的居住在已造好的房子（一 4）。先知提醒百姓：「你们要省察自己的行为」，在哈该书里他重复了 5 次；他还指出他们所遭到的灾难——旱灾和贫穷——他们无视于神训勉所该受的苦果（一 9）。这个直率的警告得着了预期的效果，重建圣殿的工程终于在 24 天以后再次启动（一 12-15）。

第 2 篇信息（七月 21 日，二 1-9）

勉励

不久百姓当初的热心就消退殆尽，充满了灰心和沮丧，面对这种情况，哈该勉励百姓，「这殿」2 字总结了耶和华殿的全部历史（二 9）。他提到昔日所罗门圣殿的辉煌（二 3a），说到所罗巴伯重建圣殿的必要（二 3b-5），还说到弥赛亚的千禧年圣殿的荣耀（二 6-9）；因此他勉励百姓和他们的领袖们「都当刚强作工」：因为神与他们同在。

第 3 篇信息（九月 24 日，二 10-19）

祝福

哈该问了祭司们 2 个问题，得着了 2 个回答，藉此他告诉百姓：是「罪」而非「圣洁」会扩散蔓延，相互传染（二 11-13），并将这项真理应用在百姓身上，他指出：只要神的殿没有完工，只要百姓不全心全意事奉敬拜，一切都将是污秽的（二 14-17）。最后他说从那日起神必祝福百姓（二 17-19）。

第 4 篇信息（九月 24 日，二 20-23）

应许

这是 1 篇只给所罗巴伯个人的信息，因为所罗巴伯是回归被掳的民间领袖、大卫家系的代表。神对他的祖父约雅斤所宣告的审判（耶二十二 24），现在不只已经取消，所罗巴伯还得着应许：一旦列国的宝座全被倾覆，他当然会得着耶和華神的恩典。毫无疑问的，这位撒拉铁的儿子，最后将多多少少要经历神的应许，但是这个应许是在弥赛亚统管之下所有的叛逆被平定后，祂要带领我们进入基督治理的父神国度里。

哈该书给我们的主要教训是：凭借坚定不移的信心和坚忍不拔的灵，履行你手中的职责，克服对敌的困难。「**当刚强作工**」即使主的日子仍未满足，因为若我们真的等到魔鬼与我们属灵的进展妥协时，我们将一无所是、一无所成。我们的根基已经立定（林前三 11；弗二 19-22），但是我们还要在其上建造：「你们务要坚固不可摇动，常常竭力多作主，因为知道你们的劳苦，在主里面不是徒劳的。」（林前十五 58）

撒迦利亚（主前 520-518 年）

（有关撒迦利亚的职事、预言和撒迦利亚书；参图表 105-107）

撒迦利亚的意思是「**耶和華所记住的**」；他与哈该是同时代的人，但比哈该年轻（二 4）。

他得神呼召走进公众生活的背景与哈该当年一样。他蒙呼召以前几年，圣殿的根基在所罗巴伯和耶书亚的监督下，得以立定（拉三章）；然而因着犹太人满足现状，和撒玛利亚人及其它民族的反对和拦阻（拉四章），工程就停顿中断。「那时先知哈该，和易多的孙子撒迦利亚，奉以色列神的名，向犹大和耶路撒冷的犹太人，说劝勉的话。」

哈该在大利乌王第 2 年的 6、7、9 三个月说预言；撒迦利亚则在同年的 8 月开始说预言（一 1），并在大利乌第 4 年继续他的职事（七 1）。

一开始，撒迦利亚警告犹太人不要像他们的先祖那样得罪神，要他们确信神的话永远不会改变；犯了罪必定要受到惩罚。接着他告诉犹太民，他在有一晚所见的异象，这些异象全都是提示神对现在和遥远未来犹太民的旨意和计划。

1 骑马的天使（一 7-17）

这些天使都是耶和華的使者，被差遣在遍地走来走去，当犹大民倍受外邦人折磨，耶路撒冷沦为一片废墟时，他们要确保列国列邦平安；但回答天使的呼求「**祢不施怜悯要到几时？**」耶和華应许圣殿将要重建，祂也将回到犹大。

2 4 个角与 4 个匠人（一 18-21）

这些角就是意指骚扰和打散神选民的帝国，它们将要被工匠所代表的人打倒。耶和華要兴起这些人将这些仇敌送交审判。

3 手拿准绳的人（二章）

出于对正在重建中的圣城的憧憬，1 个人带着准绳要量度耶路撒冷，但他被告知这是徒然白费的，因为新耶路撒冷将不再有围墙，也没有边界；它将向 4 周延伸，耶和华自己要作耶城四围的火城，并要成为其中的荣耀。根据这个应许，耶和华呼唤那些滞留在巴比伦的犹太人迅速由被掳之地归回；耶和华还启示：「那时」必有许多国归附祂，成为祂的子民。

4 大祭司约书亚（三章）

在这 1 章里，约书亚代表全犹太民站在天使面前；当时撒但也在场，他被控犯不洁的罪。但是将祂的仆人从巴比伦救出来的耶和华，就像从火中抽出一根柴来，现在并不想抛弃他，于是他被洁净，穿上华美的衣裳，戴上洁净的冠冕，得以站在耶和华的面前。以色列民得耶和华的应许，将在他们的弥赛亚——大卫的苗裔的管辖下有一段幸福、欢乐的时光。

5 金灯台和橄榄树（四章）

这盏金灯台预表复兴的以色列民；橄榄树预表他们国族生命的 2 大要素——君王和祭司，分别从所罗巴伯和耶书亚所代表；油象征着圣灵，惟有藉着他们圣殿的重建才能持续，最终完成。

6 飞行的书卷（五 1-4）

飞行的书卷其用意显示：若以色列民继续犯罪，咒诅将要落在他们的身上。在此特别提到了 2 种罪：偷窃，或说不利于人的罪；和起假誓，或说违背神的罪。

7 在量器中的妇人（五 5-11）

这个妇人是罪恶的化身，罪恶隐藏在百姓日常生活当中，正如妇人藏在量器里；但是罪恶不容长留在民众中，因此它被遣送到巴比伦——一个象征不义不洁的地方，可能是以色列民败坏的根源；那量器应该永远安置在那里。

8 4 战车和马（亚六 1-8）

这些战车和马预表耶和华将兴起的 4 大强权，用来对付 4 围的列国，尤其是苦待祂子民的巴比伦；这些列国是耶和华施审判所用的工具。

撒迦利亚的异象至此结束，接着是 1 个象征性的场景（六 9-15）：为大祭司约（耶）书亚戴上金银的冠冕——这是预表，得应许的大卫苗裔，当他回到地上建立祂的千年国时，将要像麦基洗德那样，行使祭司和君王双重的权柄。

大利乌王在位第 4 年，有几个代表来到耶路撒冷询问：有关曾在 70 年的被掳时期为了纪念犹太人惨痛亡国，年年所遵行的哭泣斋戒，现在是否还要继续施行（耶七 1-3，三十九 2，五十二 6-7、12-14，四十一 1-3）。

对于这个问题，先知撒迦利亚回答了 4 个重点：

- (a) 他们应审查自己哭泣斋戒的动机，而且要回顾到过去的年代（七 4-7）；
- (b) 耶和华要的是他们心里内在的诚实和公义，不是外在的形式（七 8-14）；
- (c) 耶和华将恢复祂选民所失去的一切（八 1-17）。
- (d) 他们哭泣斋戒的日子将会变为欢喜快乐的节期（八 18-23）。

至于第九至十四章是否是撒迦利亚本人所撰写的，我们在此暂不打算讨论，因为这与第 2 座圣殿的重建无关。

在哈该和撒迦利亚的警告和勉励下，圣殿的重建工程顺利进展，最后完工。「大利乌王第六年，亚达月初三日，这殿修成了。」（拉六 15）这时正是主前 516 年。

在奉献神殿的献祭礼仪上他们的献祭是「为以色列众人」（拉六 17；代下 11-16）献赎罪祭；此后，以色列人欢欢喜喜的「守逾越节」，又「守除酵节」（拉六 19-22）。

以色列人的欢喜想必是藉着诗歌表达，因此诗篇就有好几首诗，例如诗篇第一〇五篇，第九十五至第一〇〇篇和第一四四至第一四八篇可能就是为着庆祝神殿的建成所唱的。《七十士译本》（Septuagint）里诗篇第九十六篇的标题就是「当圣殿在被掳回归后落成的时候」；在诗篇第一四四至一四八篇的标题里都记载有哈该和撒迦利亚的名字。

图表 104

3 座圣殿		
所罗门	所罗巴伯	希律王
主前 1012 年	主前 520 年	主前 20 年
间隔 500 年		间隔 500 年

58 年（主前 516-458 年）

在以斯拉记第六章至七章之间相隔了 58 年；这 1 个时期非常重要。这 58 年间我们有没有任何的文字记载吗？当然有；在圣经里肯定有，而且可能有 2 处的记载；在圣经以外的外邦人的历史和文献就更多了。

外邦人的历史和文献

在此我们要说明一个重要的事实就是：圣经所记载的历史是有选择性的，其目的不是记载重要的世界事件，乃是藉着人和列国，清楚地展现神救赎的计划和实施的进程。为了这个目的，那些只有对神的救赎史剧有关联的外邦各族和世界事件才被记载在圣经里。圣经并没有为我们提供埃及、亚述、巴比伦和波斯的全部历史，但是一旦它们与神所拣选的，实施祂救赎计划的物件——以色列民有关联，才会提到这些外邦列国和其有关的史实。

在这 58 年期间，是中国孔子和印度佛陀在世的时期；此时也是希腊文明的全盛时期。

伟大的世界历史学家希罗多德（Herodotus）和哲学历史学家修西得底斯（Thucydides）就在那时崭露头角；苏格拉底（Sokrates）和阿那萨哥拉

(Anaxagoras)正在提倡他们的哲学理论；艾斯库罗斯 (Aeschylus)、尤里庇底斯 (Euripides)和索福克勒斯 (Sophocles)正在写他们的悲剧；品德 (Pindar)正在写他的抒情诗；阿里斯托芬 (Aristophanes)正在写他的喜剧，培里克利斯 (Pericles)、舍米斯托克利 (Themistocles)和亚里斯泰迪斯 (Aristides)正在发表演说左右公众的舆论。

在这时期一连串的大战役正在海陆发生：马拉松 (Marathon；雅典东北的古战场)，塞莫皮莱 (Thermopylae)，塞拉密斯 (Salamis)，帕拉提亚 (Plataea)和迈卡利 (Mycale)等地；这些战役是亚洲的原始未开化的民族与东方文明之间的冲突，最后决定了此后数世纪以来西方世界的自由胜利。

但是这一切在圣经却只字未提 天国的价值标准与地上的事务显然是大不相同。

I

撒迦利亚书九至十四章（主前 516-458 年）

凡是读过撒迦利亚书的人都能意识到全卷书明显的分为 2 部分：一至八章和九至十四章；这 2 部分的内容不同，各有特色。大多数的圣经批评家论断书卷的后半部并非出自撒迦利亚的手笔；有些圣经批评家认为它是写于被掳时期以前，另一些圣经评论家则认为它写于被掳时期以后。然而，时间和境况的变化会十分自然地使作者改变他写作的主题；撒迦利亚书第九至十四章并未点明作者撰写这几章的具体时间，也没有证据显示这几章并非出自撒迦利亚的手笔，因此我们认为这位先知确实是这几章的作者，他就是在这 58 年期间完成撒迦利亚书的后半部。

当时的情况究竟如何？从被掳回归故国的预言，尤其是在以赛亚书和耶利米书里有关于回归的预言，为被掳者展现光明灿烂的前景；但回归以后 70 年过去了，这些预言并未应验。许多被掳者拒绝穿越大沙漠；圣殿的重建停顿并延搁了 15 年；耶路撒冷的城墙仍被弃在废墟中；以色列民仍然受波斯的统治；百姓极其贫困，税捐依然繁重；所罗巴伯是大卫的后裔，但他只是个省长，不是王。随着他的去世，那悠久，荣耀的王族后裔便默然消失；而犹大所有的对敌却似乎日渐的兴旺。回归的百姓他们的前景不见乐观；毫无疑问的，民间充满了悲观失望、沮丧颓靡的气氛。他们正需要的是一个光明的前景，一种明日会更好的确信。

他们由第九至十四章里得着了这样的确信担保。然而他们必须明白：就像以赛亚书和耶利米书里一样，这些预言已经明言，暂时还不可能应验，还须放眼瞻望未来的世纪，当弥赛亚到来和祂国度最后的建立，预言才能最终应验。第一至八章说的是有关当时当地事，即圣殿的重建；第九至十四章说的是有关弥赛亚的第一次和第 2 次的到来。

若撒迦利亚是在以斯拉回到巴勒斯坦后不久执笔撰写这些预言，他必定是个老人，也许比他当时撰写第一至八章的时候年长 40 岁，将他锁定在这个时段，这样的境况里，这与其他假设一样合情合理，一样的可信。

图表 105

撒迦利亚的职事	
主前 520-518 年	主前 516-458 年
一至八章	九至十四章
选民与圣殿	弥赛亚王与其国度
1. 先知所见的异象(一至六章) (1) 警告(一 1-6) (2) 一连串的异象(一 7 至六 8) (3) 为约书亚加冕, 象征弥赛亚作王(六 9-15)	第 1 个默示 1. 犹大和以色列最终的复兴(九至十一章) (1) 敌国的毁灭(九 1-8) (2) 锡安民的复兴(九 9 至十 12) (3) 好牧人与坏牧人(十一章)
2. 禁食与饮宴(七至八章) (1) 关于禁食斋戒的询问(七 1-3) (2) 四重答覆论饮宴(七 4 至八 23)	第 2 个默示 2. 世界舞台上的审判与救赎(十二至十四章) (1) 弥赛亚的预言(十二 1 至十三 6) (2) 弥赛亚的方法(十三 7 至十四 15) (3) 弥赛亚的得胜(十四 16-21)

这些预言分属四个时期。

图表 106

撒迦利亚预言的分期			
一至八章	九至十章	十一章	十二至十四章
玛代-波斯	希腊	罗马	末后的日子

「那日」在第十二至十四章中总共出现 17 次, 指的是预言中的「**耶和華的日子**」。

对于那些相信这些预言是古老的, 详尽细节的人, 以下的图表可能有助于让他们更深入的认识这本奇妙的圣经书卷。

撒迦利亚书						
七至十四章						
1	2	3	4	5	6	7
过去的历史	被掳	归回	弥赛亚	现况	但以理的第 70 周	千禧年

七 11-12	七 1-7 七 13-14	七 1-3 七 8-10 八 9-17 九 1-6	九 9 十一 7-14 十三 7(a)	九 9、10 十一 14、15 十三 7	(九 1-8) 九 11-15 十 1-5 十一 1-6 十一 15-17 十二 1-9 十三 7(b)-9 十四 1-5(a) 十四 12-15	八 1-8 (八 9-17) 八 19-23 九 10、16、17 十 6-12 十二 10-14 十三 1-6 十四 5(b)-11 十四 16-21
第 1 默示 九至十一章 先知撒迦利亚论到犹太和以色列的复兴，并立即指出将要发生的事，反叛的列国将被推翻，应许之地已为以色列人预备(九 1-8)；得胜的弥赛亚将在欢声中进入圣殿(九 9-10)；选民必战胜所有的仇敌(九 11-17)；当向主寻求这些恩典而不是求助于偶像(十 1、2)；邪恶的统治者将被弃绝(十 3-4)；分散的选民将被招聚；以色列民将合一的居住于自己的土地上，受耶和華的保护和祝福(十 5-12)。 在这些事成就之前，神的手将重重惩罚祂那犯罪的选民》先知撒迦利亚意为为好牧人，将牧养神的羊，但到头来好牧人反将被弃，并以奴仆的工价被卖。然后他折断 2 根杖，表明：一为废弃与万民所立的约；二为废弃与以色列和犹太的情谊。接着这位先知受命充当一位坏的牧人，表示主将兴起他来除灭那些不认祂的人(十一章)。				第 2 默示 十二至十四章 撒迦利亚书这最后的一部份描述同九至十一章同样重要的时期，不过所看的角度不同，并添加一些细节。那些联合攻击耶路撒冷的列国将被彻底灭绝(十二 1-9)。选民将仰望主，就是他们所扎的，并要分别独处认罪悔改(十二 10-14)，接着是全国要洗除罪恶(十三 1-6)。但是正如第 1 默示一样也显示：在这些事成就之前，以色列将度过一段黑暗的日子，因为他们弃绝了弥赛亚(十三 7)，大灾难将突然降临在他们身上(十三 8 至十四 2)。但主不会忘记他们，那时祂将速速来到，施行拯救(十四 3-11)。他们的敌人将被审判受惩罚(十四 12-15)，而列国的余民将要顺服(十四 16-19)，合一的以色列民将进入一个持续不断、满足喜悦的时期，最后归耶和華為圣。这些预言涵盖万代，直到外邦人的时期满足，即主的日子来到的时候。无疑的，为了解这些细节，先前所揭示的整个预言的蓝图，必须仔细研读》同时这部非凡的书卷对属灵真理是具有深远的影响。		

以斯帖记（主前 484-465 年）

有人对撒迦利亚书第九至十四章，是属于以斯拉记第六章与第七章之间的这段历史时期，持质疑的看法，但是以斯帖记的故事确实是发生在这几年之间。

当时只有 5 万个犹太人遵照主前 536 年古列王的法令回到巴勒斯坦，所有其他被掳至巴比伦或在被掳期间出生的犹太人自愿留在原地。他们其中许多人已拥有资产，还有许多人是经营营利的商业，那些从未见过巴勒斯坦的人也不会为了去一个

陌生的国度而甘愿冒险花几个月的时间穿越使人望而生畏的大沙漠。我们不知到底有多少犹太人留在巴比伦，但必定有许多人留下来，于是我们就有了「以斯帖记」这本书卷。

这个故事发生在波斯的首都书珊，时间是大利乌王之子薛西王在位的期间，书中他被称为亚哈随鲁（主前 486-465 年）。在圣经书卷中，以斯帖记独具特色，其内容较赋有波斯的特质。从书中记载有关波斯帝国宫廷的细节，我们可以知道许多波斯宫廷的礼仪。书中频频提到波斯王，总计不下 190 次之多，对许多波斯人的风俗习惯和用词词组都作了解说。毫无疑问，这里所记载的大体上都取材自波斯帝国的文献（二 23，六 1）。

因此，以斯帖记里许多问题都可以得着解答。譬如凡是提到犹太人，书中只用第 3 人称；以斯帖被称为「王后」和「末底改」被称为犹太人；全卷书并未提到巴勒斯坦、耶路撒冷、圣殿和律法。

我们一般都认为在以斯帖记里神的名字一直没有出现；至少没有直接的出现，但不久前布尔格博士 (Dr. E. W. Bullinger) 指出「耶和华」神的名字——YHWH，这个神圣的 4 个字母所组成的名词在以斯帖记里以离合诗的形式出现过 4 次，每次都是在故事提到重点主题时出现。有两处神的名字以从后向前的顺序排列的字母拼写成；另外 2 处则正好相反，以从前向后的顺序排列的字母拼成的；有 2 处神的名字由词首的字母拼写而成，另外 2 处神的名字则从词尾的字母组成。这 4 处出现这种奇特的神名字的排列不可能是出于巧合，因为组成神的名其细节要求实在复杂精细，决不可能是偶然的。

组成这个词的 4 个字母是 YHWH（希伯来文是右向左读的），在《圣经修订本》（Revised Version）中译作耶和华 (Jehovah)，在《钦定本》（A. V. Authorized Version）中译作 神 (LORD)，就以后面这个译名 (LORD) 为例，布尔格博士 (Dr. Bullinger) 找出以斯帖记的哪些经节里其字母是如何按离合诗的特殊组合拼成「神」这个名。其一（一 20）

「……所有的妇人，无论丈夫贵贱都必尊敬他。」

「.... Due Respect Our Ladies shall give to their husbands.」

在此，组成「神」这个名词的 4 个字母分别是前 4 个单词的起首字母，按照从后向前顺序排列，即「L-O-R-D」。

其二（五 4）

「……请王带着哈曼今日赴我所预备的筵席。」

「... Let Our Royal Dinner this day be graced by the King and Haman」

在此，组成「神」这个名词的 4 个字母分别是前 4 个单词的起首字母，按照从前向后顺序排列，即「L-O-R-D」。其三（五 13）

「……虽有这一切荣耀，也与我无益。」

「.... saD; foR nO avail is all this to me.」

在此，组成「神」这个名词的 4 个字母分别是前 4 个单词的词尾字母，按照从后向前顺序排列，即「L-O-R-D」。

其四（七 7）

「……哈曼见王定意加罪与他……。」

「…eviL tO feaR determine D…」

在此，组成「神」这个名词的 4 个字母分别是前四个单词的词尾字母，按照从前向后顺序排列，即「L-O-R-D」。

前面很清楚的看到，这些排列都不是偶然的，乃是巧妙构思、精心设计的；以斯帖记里对神的描写是**隐藏的**，但却又是**主动的**，也就是说，在这里神仍掌管万有。

诗人罗威尔（Lowell）在他的 1 首诗里点明事情的真相：

「轻率大意如复仇者；历史事件成记录死亡在黑暗中掌权横行于旧体制和神道之间。真理在绞刑架上彰显，王座上常有误失过错 但那绞刑台却支配着未来；在那莫名的朦胧背后神在投影中，默默观望守候……」

在以斯帖这个故事的字里行间，是神祂一直在守望，护卫着祂的选民，为他们筹划。最终的目的已遥遥在望——那就是他们的救赎。得救最终要建基在 3 个系列的事件上，每件都自成一环，持守着神救赎的计划。

系列事件之 1

亚哈随鲁王在宫里摆设筵席。他正陶醉时提出了一个不当的要求，但是王后瓦实提一口拒绝。她这一拒绝使盛怒的王与大臣决策，结果王后被废黜。王决定另找一位王后，以斯帖因貌美而中选。太监中有 2 个守门的心有怨气恼恨，想阴谋暗害王，被末底改发现，就向王报告。

系列事件之 2

朝中有个叫哈曼的人被提拔为高官，他的权位高过其他所有的臣宰，但犹太人末底改却不向他跪拜，哈曼因而发布一项残酷的法令，要灭绝所有的犹太人。末底改身穿麻衣坐在朝门前痛哭哀号。以斯帖的宫女看到这一切，就向她禀报。她差人见她的叔叔末底改，知道了详情。于是以斯帖进宫求见禀告王，并获王恩宠。

系列事件之 3

哈曼计谋要吊死末底改。一夜王失眠难寝，吩咐内侍将历史书取来念给他听，使他回想起末底改的功劳，便下令赐赏。以斯帖向王控告哈曼的残暴，求王处置他。王怒不可遏，下令将哈曼吊死。哈曼下的法令失效，随后犹太人击杀了他们所有的仇敌。

本书向我们传授 2 个有关联的教训：即神那深不可测的眷顾（四 14）和恶人必遭报应（七 10）。

这个故事主要的人物有：「薛西（亚哈随鲁）、瓦实提、以斯帖、哈曼和末底改。在薛西身上我们看到一个缺乏主见、脾气暴躁、软弱无能、生性残忍的人。在瓦实提身上，我们看到一个谦卑温和、圣洁尊贵、意志坚强的女人。在以斯帖身上，我们看到的是一个青春年少、天生丽质的爱国的犹太少女，为了拯救被迫害的同胞，甘冒任何风险。哈曼：是个狂妄自大，极端顽梗偏执、心狠手辣的人，趋炎附势，自私冷酷，骄纵蛮横，简直是十恶不赦。他心思顽固不接受听取任何至高的意念；腰间紧束，不顾仁厚善良；惟股臀洞开，好让污秽的欲念、狂躁、残忍和仇恨一涌而入。」末底改是这个故事的主角，一个真正的犹太人。他热爱他的同胞，只将荣耀敬拜归于神。他的品格里没有一丝贪慕虚荣，没有一点世俗野心，在神所安排的各种艰难的境遇中，他忠实地扮演自己的角色，丝毫不动摇。

犹太人在外邦人的世界里所造成的影响是一个极端重要的因素；在旧约里有 5 个显著的范例：埃及的**约瑟**；在巴比伦的**但以理**；在迦巴鲁河边的**以西结**；以及在书珊的**末底改、以斯帖和尼希米**。

若他们不在各自原来该住过的地方，若他们没有成就他们所该成就的，整个历史的过程将会与现在完全不同。

第 1 幕 第 3 场景 犹太召会

第 2 次回归
异教历史与文化
撒迦利亚书九至十四章
王后以斯拉
以斯拉与恢复

第 2 次由巴比伦回归

拉七至十章；主前 458 年（图表 95）

这几章所记载的是 1 年内所发生的事；其概要请参阅图表 96。自从所罗巴伯和耶书亚带领被掳者回归犹大国后，已经过了 78 年；圣殿重建以后又过了 58 年，但是这时的情况似乎依然如故，停滞不前。在某些方面，那些仍留在被掳地的百姓似乎有点长进。在幼发拉底河畔的每一个犹太人家里，他们拜偶像的习性已经完全被抛弃（在犹大国确实也是如此）；只有同族的男女才能通婚；在敬拜仪式上，先祖的信条已成为他们生活的准则。究其原因，这似乎都应归功于他们对律法努力的研究——这个趋势产生了一批文士。

以斯拉是这个趋势运动的先导，他既是文士又是祭司，他以通晓律法闻名。神感动以斯拉，让他到西方去探望他的弟兄们。于是在主前 458 年，他与一支车队一起出发；这支队伍连妇女和儿童总计可能有 5000 多人。

他从被害的薛西之子，波斯王亚达薛西那里得着很大的鼓励和帮助。这件事详细的记载在以斯拉记第七章一节至第八章三十一节里。从幼发拉底河到耶路撒冷，他们走了 4 个多月，一路上平安无事，因为以斯拉说：「耶和華的手帮助我们。」

抵达目的地后，正如以后所发生的事件显示，以斯拉成为犹太社区的领袖。

第 1 件引起他注意的是异族间混杂通婚的问题，他毫不手软，严厉对付。犹大国的成年男子约有 4 万人，其中只有 113 人娶了外邦女子为妻。这些外邦女子嫁了犹大国男丁后无疑的都归信了犹太教，她们的儿子几乎都行过割礼。她们没有将拜偶像的习俗带进聚居地，若迫使他们离婚，将她们遣回娘家，实在是不合人情。以斯拉记第九章一节应读作：「以色列民并没有因**他们妻子的不良习惯**离绝这些来自各邦的人。」这并不意味着这些女人带进了拜偶像的陋习，或意味着犹大人已落入

拜偶像，虽然在某些程度上，他们信仰的纯洁性可能遭到威胁。

然而我们必须承认：这些刚脱离囚禁安居在犹大社区的百姓，仍然要面对这些女人，确实是件艰苦又危险的事；另外要考虑的是律法曾定规：你们「不可与他们（外邦人）结亲，不可将你的女儿嫁他们的儿子，也不可叫你们的儿子娶他们的女儿；因为他必使你儿子转离不跟从主，去事奉别神，以致耶和华的怒气向你们发作，就速速地将你们灭绝。」（申七 3-4）

事实上，摩西、波阿斯、大卫和所罗门都触犯了这条律法，但这并不能废除它。以斯拉虽然是有些严厉，但他却勇敢地坚持、捍卫这条律法。

但是我们必须仍要研讨以斯拉故事的另 1 部分，根据整篇记载，我们不得不承认他所作的一切是绝对的必要，因为他防止了潜在危机的局面。

第 1 幕 第 3 场景 犹太召会

第 3 次回归 尼希米 玛拉基

尼希米

以斯拉记和尼希米记之间（主前 457-445 年）

「亚兰总督米格贝佐斯（Megabyzos）对抗波斯王，大获全胜，迫使后者接受他的谈和条件，于是这个帝国内部腐朽的迹像首次暴露无遗。圣经对以斯拉实施改革后的事件只字未提，很可能是因为这位总督的不悦和不满。失去了王室的支持，面对他必然将遭到撒玛利亚人的对抗，以斯拉很难保有他省长的职任。尼希米记开头所记述犹太民的光景为甚么如此凄惨悲凉，由此也可得着解释。圣城的城墙依然未能重建，以斯拉已经不再是省长，犹太民正蒙受巨大的苦难，遭到严厉的谴责，亚拉伯人在贴近耶路撒冷的地方安营扎寨，参巴拉和他的盟友人多势众，咄咄逼人，祭司和百姓都回到他们外邦妻子的怀抱里。」塞斯（Sayce）

第 3 次由巴比伦回归

尼希米记（主前，445 年；参图表 95）

这 1 次很难被称为是回归，因为尼希米本人并没有带回任何一群犹太民众；他本人就是那群，他回归所造成的影响与所罗巴伯的归来其意义同样深远，丝毫不比以斯拉归来的影响逊色（参图表 108）。

本书所涵盖的时间无法考证，因为我们不能确定尼希米记第十三章六节里所说的「过了多日」或「不久以后」，「末后的日子」的确实意义。有人认为是 1 年；也有人认为是指 12 年之内的任何时间。我们惟一能确定的是尼希米省长最初的任期是 12 年（五 14），即主前 445-433 年。若这一段时期以后尼希米在巴比伦待了几年——正是第十三章里提到的那些罪孽滋长蔓延的时候——我们就有理由推论他第 2 任省长任期约为 3 年，即主前 428-425 年。玛拉基书里的信息几乎可以肯定是在主前 432-425 年期间传讲的。图表 108 记述尼希米记的内容。

图表 108 尼希米记

1	2	3	4
章节：1-7 章	章节：8-10 章	章节：11：1~12：26	章节：12：37~13：31
重建耶路撒冷城垣	以色列民的属灵复兴	各种重要的名册	尼希米为省长的第二个时期
(1) 尽力的准备 (第一、二章) (2) 城垣的重建 (第三章) (3) 扰阻修筑工程 (四-六：14) (4) 城垣工竣 (六：15-七：3) (5) 稽核初归之民 (七：4-73)	(1) 为教训众民的召集 (第八章) (2) 以色列众认罪 (第九章) (3) 定例于神 (第十章) 诗篇 119	(1) 耶路撒冷的居民和他们长官 (十一：1-24) (2) 余民分居乡里 (十一：25-26) (3) 与所罗巴伯同归的祭司、利未人 (十二：1-9) (4) 大祭司从耶书亚到押杜亚(十二：10-11) (5) 在约雅金之期祭司作族长的(十二：12-21) (6) 利未人和波斯王在位之期作祭司的族长(十二：22-26)	(1) 耶路撒冷城墙的告成之礼(十一：27-43) (2) 立司库储祭司所需 (十二：44-47) (3) 各种恶事的改禁 (第十三章) 玛拉基书
尼希米	以斯拉	谱册	尼希米
	公元前：445-433		公元前：432(?) -425(?)

图表 108 第 1 栏和第 4 栏告诉我们尼希米所成就的工，第 2 栏则记载以斯拉所成就的工。除了这第 2 栏以外，只有在第 3 栏的 (6) (十二 26) 说出耶路撒冷新城告成之礼 (十二 36) 时，才又提到以斯拉；但是我们不知道这个告成之礼是甚么时候举行的，因为写新城告成的经文 (六 15) 与告成之礼的记载完全是分开的。

尼希米来到耶路撒冷时，犹太人的物质、社会和宗教情况，以及他们如何面对当时的生活环境，在尼希米记第二至七章里有详细描述。我们不知道尼希米到达耶

路撒冷以前的 12 年以斯拉究竟在那里，但此后他（以斯拉）就没有再露面，直到耶路撒冷新城墙告成，他才突然来到城下，然后又突然消失；但是就在这短短数月的职事期间，他促成了宗教大复兴（第八至十章）。在耶城举行 1 次大规模的集会，会中许多人认罪悔改，最后与耶和华神立约。

主前 433 年尼希米照他原先向王所作的应许回到巴比伦去谒见亚达薛西王（二 6，五 14），王准许他 1 次又 1 次延长假期。当他再次回到犹大国后，他发现多年前他和以斯拉曾对付过的种种罪孽又再度滋生蔓延。在玛拉基的协助下，他立即着手纠正这些过犯（十三章）。

他所对付的罪有 4 种：（i）玷污圣殿（尼十三 4-9）；（ii）拒付利未人十分之一的奉献（尼十三 10-13）；（iii）亵渎安息日（十三 15-22）和（iv）异族通婚（十三 23-28）。尼希米以坚决的态度来对付这些罪孽。他以常用的祷告「求主纪念」（五 19，十三 14、22、29、31）作结束。重罪必须严厉予以对付，甚至神也采用武力手段来对付那些顽抗的（约二 13-17）；但是基督徒所采取的行动是藉着非血气，非俗世的另一种能力和原则（林后十 3-5）。

玛拉基书（主前 433-425 年？）

玛拉基与尼希米的关系如同哈该、撒迦利亚与所罗巴伯、耶书亚的关系一样。先知玛拉基很可能在尼希米离开耶路撒冷的期间奉行他的职事，即主前 433 年和尼希米未知日期的回归耶城之间。在此期间尼希米记第十三章里提到的那些罪孽再度滋生蔓延，玛拉基抨击的正是这些罪。若当时以斯拉在耶路撒冷，这些罪就根本不可能滋长。

玛拉基所抨击的是**百姓信仰的没落衰微**（一 1 至二 9），**世风日下**（二 10-16）和**百姓道德的缺陷**（二 17-四 6）。

玛拉基书是旧约最后的预言。对这位预言的作者，我们一无所知，只知道他的名字意思是「主的使者」，但是我们可以从书中的内容，揣摩他属灵光景是怎样的一个人。在历史的世代永远都需要一个信仰坚定、英勇无畏的人，而玛拉基正是这种人。

犹大国曾有过 1 次宗教大觉醒，犹太百姓曾与神庄严的立约坚决摒弃尼希米记第十章二十八至三十九节所列举的几种当时盛行的弊病。若他们的良善不是清晨的云雾、转眼即逝，他们本当有一个更美好的光景，但是他们灰心失望、意气消沉。他们确实回到了故乡本土，但他们所期待的美好光景并没有实现。从巴比伦回归并没有带给他们像以赛亚所曾预言的光明灿烂的前景，许多人因此对神的信实、公义产生了怀疑，结果是对宗教信仰的冷漠和道德的堕落，为此遭到玛拉基猛烈的抨击。当尼希米回波斯王宫时，耶路撒冷城的情况尚为乐观；但当他回来时，他看百姓像「狗所吐的，它转过来又吃；猪洗净了又回到泥里去滚。」（彼后二 22）百姓

们早先立约坚决要摒弃的罪，现在又被他们紧紧的抱在怀里；玛拉基和尼希米以严词向民众激昂地规劝，伸出无畏的手搀扶他们（尼十三 4-31）；但是百姓的态度反映在他们对他的 7 次的反诘：「在何事上……」、「在那里……」、「如何才是……」（一 2、6-7，二 17，三 7-8、：13）。

玛拉基对犹太民的谴责具有 4 重意义。

I 宗教信仰方面

由于祭司的堕落，犹太民都偏离正道；何西阿曾说过：「将来民如何，祭司也必如何」（何四 9）；但是在此利未支派的蒙羞使这个情况颠倒过来：他们称耶和華為父，却不荣耀祂；他们说祂是他们的主，却不敬畏祂；相反的，在他们自夸的敬拜中尽其侮蔑的能事，丧心病狂地亵渎神。他们献在耶和華坛上的尽是污秽的食物和瞎眼的、瘸腿的、有病的供物。这位先知以厉害的话语警告他们说：「你们根本不敢以你们现在对待耶和華你们的神的态度，来对待地上那些掌管庶民俗务的官员；被你们所蔑视的外邦人都要比你们强得多。」我们单单敬拜神是不够的，必须从心灵里敬拜祂，因为「神是个灵；所以拜祂的，必须用心灵和诚实拜祂。」

II 道德方面

行邪术，犯奸淫，起假誓，亏负人工价的欺诈和欺压老弱妇孺（三 5）在当时非常普遍，面对这些罪恶，耶和華非常痛心；然而犹太人却说「凡行恶的，耶和華眼看为善，并且祂喜悦他们。」或说：「行公义审判的神在哪里呢？」这位先知明白地告诉他们：审判的神一定会来，要将他们投入炼金锅，以火燃烧，除尽渣滓。这是一个极其痛苦的过程，但势在必行。信仰是属灵的，但同时与道德伦理密切关联，在当今许多人忽视了这一个事实，甚至根本就不相信。神重视我们所有民间社会的关系，一切的不义、贿赂、欺凌弱小将必定得着其应得的报应。

III 社会方面

在以色列的历史上，罪和道德堕落的主要根源是他们与周边邻国陌生人的关系及对他们的妥协。他们一向是与这些邻国列邦的民有分别，而且被安置在他们中间，为的是他们能为耶和華神作见证，让独一无二的耶和華神与外邦多神信仰有别；而且为了保持纯正的信仰，他们只能在本族内通婚，因为娶外邦人为妻往往意味着「随从外邦人的神」（参王上十一 1-13）。

以斯拉和尼希米在他们的言行中都强烈的维护这个原则，但是犹太民众却再次犯这大罪，遭到玛拉基的痛斥。他们休掉了他们的希伯来的妻子，娶了外邦女子；他们前妻叹息哭泣的眼泪遮盖了耶和華的坛，以致耶和華不再看顾那狠心丈夫所献的供物。若先祖不圣洁，如何指望他们的后裔圣洁？若一个丈夫以诡诈对待自己年轻时娶的妻子，岂能指望家庭幸福美满？玛拉基就是以这些指责敦促犹太民众正视他们自己的罪。

IV 物质方面

百姓对利未人的供奉已经终止；当纳的十一奉献也没有送进仓库归给神；于是贫困接踵而来。在许多情况下，有关十一奉献的诫规犹大民众仍能谨守，但往往是敷衍草率，勉强吝啬，结果是在物质上他们亏欠了神的荣耀；因此在物质上他们蒙受亏损（二章）。当我们成为基督家庭的成员后，我们的钱财也归祂所有。我们经常能将一部分献给祂，为的是表明：我们所拥有的都是祂的，由祂掌管支配。奉献给神的其价值取决于奉献者的心意，神看我们所付出的代价所呈献的，祂衡量我们奉献的价值。

玛拉基对犹大民众的谴责具有前面的那 4 重意义；即宗教信仰，道德，社会和物质等方面；这些都涉及犹大民众全面性的生活，所谴责的也是根据他们所怠慢忽视的。

然而，总是有一些少数忠心的余民，常常思想顾念神，他们之间常有交通，最终得着神丰富的应许。

最后玛拉基提到摩西，劝勉百姓要顺服律法；然后又提到以利亚（施洗约翰），告诫百姓若能听从这位先知的話，就能免遭咒诅。

玛拉基对当时他那个时代所释放的信息，完全可以适用在我们今天这个时代，因为他列举的每一条罪状在当代的教会都曾犯过：徒有「敬虔」的外表、否认神的权柄，当今何等的普遍！对严肃的道德问题，多数的信徒是何等软弱！得救的和未得救的联姻何其常见！论到将自己和自己所拥有的一切都献给神时，神的子民的表现是何等让人失望！对所有这些人而言，玛拉基的信息都应该是严肃的警语。

在旧约第一卷书创世记的末了我们谈到一具「棺木」，在最后一卷书玛拉基书我们谈到一具「咒诅」，这表明到此为止，人类的一切都是失败的；但是随着第 2 个人——来自荣耀的主——的到来，新约的最后一卷书（启示录）的结语就好多了，那最后一句就是主耶稣奇妙的恩惠。

以斯拉（文士和祭司）

被被誉为「**犹太国的第二个缔造者**」的以斯拉，是一个多才多艺的天才；若传言可信，他还成就了不少事工著作。他是学者、政治家、改革家、古文物收藏家、历史学家、传道人、教师、省长、祭司、文士和圣徒。集如此众多才艺于一身的人简直是绝无仅有；因此，难怪他让当时的犹太人留下了深刻的印象，也为后世的人认为他是个卓越的人物。

他从巴比伦回到耶路撒冷，就立刻成为回归犹太民社团的领袖，他大力执行严禁异族通婚的律法（九至十章）。在以斯拉记结束和尼希米记开始的 12-13 年沉默的时期，我们可以推断他正忙于撰写历代志和那本标有他名字的书卷。从他书写的经文中（代上二十九 29；代下九 29，十二 15，十三 22，二十 34，二十四 27，二十六 22，三十二 32，三十三 19）显示他的阅历和研究范围甚广。此外，

他被公认为是旧约正典的完成者；是否确是如此，大多数的批评家都承认收集希伯来圣经文献确实是在以斯拉的时代，除以斯拉以外，没有人能完成这件工作，而且很可能他在巴比伦的时候就开始了这件工作（七 6、10、14）。

根据犹太的传说还认定：以斯拉是设立教导犹太人宗教信仰知识机构的创始者。其中最主要的可能是犹太人的团契，后来演变成「大会堂」，以及后来的犹太教「最高议院」。加农·罗林逊 (Cannon Rawlinson) 说：「也许将地方会堂引进犹太国应归功于以斯拉。这些地方会堂是圣殿以外聚会的地方，即敬拜耶和华的地方，在全国各地广泛分布，它们是宗教信仰影响的中心，从那里百姓接受教导。」

后来犹太教从以斯拉身上承传出最优秀的质量——热心，爱国和热爱律法；但是在主耶稣的时代，犹太主义其极端和刻板的特质并非出自以斯拉的传承。

以斯拉是文士班次的先祖。在君王治国政体时，文士就象是国务卿（总理）；但是从以斯拉的时代开始，文士的意义不止如此；文士是指一个勤奋专攻律法的学者。以斯拉「是敏捷的文士，通达摩西的律法书」。他「定志考究遵行耶和华的律法，又将律例典章教训以色列人。」（七 10）

自从他在耶路撒冷带领一日 3 小时的公众聚会那一天开始（三 章），圣经就有了新的意义，并且开始在百姓生命中占有一个新的地位。史坦利院长 (Dean Stanley) 说：「圣经和研读圣经是一种教育的工具，可以说从那一天日出时文士以斯拉打开律法书卷开始的。」怀特博士 (Dr. Whyte) 说：「以斯拉是我们解经传道人之父——第 1 位讲解圣经传道人。」

他对神的信心表现在他常挂在嘴边的一句话：「耶和华我神的手帮助我」（七 6、9、28；八 18、22、31）。因为他总是全心全意的倚靠神，当他将穿越危险的大沙漠时，竟没有向王请求一兵一马护行（八 22）；他动人的祷告（九 5-15）充分显示他是何等虔诚，灵里何等谦卑。虽然他的性情有那么一点柔情，他却是严厉、冷峻的；他永远是热情的，他的行动坚决果断。诚然在这关键的时刻，他来到了犹太国！

尼希米（省长）

尼希米的名字意思是神的**安慰**。他出类拔萃，超凡脱俗，与其他的圣经人物不同。我们只有一气呵成读完他的书，并且经常的通读，才能理解和评价：尼希米这个人从主前 5 世纪中期开始的犹太史上具有何等的重要性。对于讲究实际理想主义的基督徒而言，圣经里没有任何 1 卷书比尼希米记更能激动人心。在其他书卷里，我们可以找到艰苦的工作**或者**对信仰的虔诚，但是在尼希米记里，两者都有。书中记载其行动是敏速的，做了这事就做那事，因为心里受灵感的人作事情就会敏捷而迅速。研读第一至七章和第十二章 二十七节至第十三章三十一节的记述（跳过中间的章节），我们就能看到他工作的范围之广，并在工作中的热诚和卖力气。

他的美德是多方面的，缺点少有；他是所有耶稣基督忠实仆人的榜样。他的故

事最先显示的是他的**爱国情操**。听到犹大国弟兄们悲惨的境况，他感到悲伤惊愕。

「我听见这话，就坐下哭泣，悲哀几日；在天上的神面前禁食祷告。」（一 4）整整 4 个月后亚达薛西王看到了他脸上的愁容（二 2）。尼希米出生在被掳时期，从来没有到过巴勒斯坦，他那种为苦难同胞痛苦悲伤的情感就更加显著；爱国心不局限于地域国界，乃是在爱国者心中热血的沸腾。

尼希米的爱国情操与他的敬虔是一致的。有关他的记载是从他的祷告开始，并以祷告结束（一 4，十三 29-31），在这之间也常有祷告（二 4，四 4、9，六 9、14，十三 14、22、29、31）。开始第 1 篇的祷告较长（一 4-11），大多数的祷告都是因当时的情况突然脱口而出的，是对神急促尖声的呼唤。在有些祷告中尼希米似乎是太自我满足，殷切地要求神纪念他（十三 14、22、29、31），但是他所祷告的确实是值得纪念，而且他确实也被神纪念。

他虔诚的态度另一个见证就是他对**神真实的认识**。基于这种意识，他和百姓才认识对神恩典的亏欠。对尼希米而言，和以斯拉一样，他们心目中的神就是「天上的神」（一 4、5，二 4、20；拉一 2，五 11、12，六 9、10，七 12、21、23）；「大而可畏的神」（一 5，四 14，九 32）；一位值得敬畏、顺服和敬拜的神。因此我们就需要认识祂（八章），向祂认罪悔改（九章），与祂立约（九至十章），保持与周围的外邦人不通婚（十三 23-28；拉十章），要禁食，守节期，遵守安息日和利未记记载的律法（一 4，九 1，A1S- iS，十二 43-47；参利二十三、二十四章）。

尼希米坚信神会看顾他的生命，会带领他，使他得胜（一 11，二 8、12、20，五 15，七 5，四 15）。

尼希米有惊人的**勇气**。他的勇气包括身体和心灵的：他勇于面对那长达 4 个月穿越大沙漠的旅程；在耶路撒冷重建圣殿的工程他能面对危急的情况（四章）。他面对仇敌挑衅的态度使人敬佩，对仇敌挑衅的回答，显出他信仰方面的力量（二 20，四 9、14、20-23，六 3-4、8、11）。他的勇气也表现在他如何对付自己同胞的种种恶习（五章，十三 3、7、8、17-22、25-28）。他扶持穷困和奴隶；抨击高位的统治阶级，推行改革；对那些拒绝遵守律法的，他**迅速果断处置，绝不留情**。

机敏睿智和谨慎精明也是尼希米的特点。城墙重建动工以前，他特意到工地作实地的勘察，然后计划施工步骤（二 11-16）。他决不冒无谓的风险，小心防范仇敌的攻击（四 9）。对同工百姓和分配工作，他胸有成竹的，应付自如，显示他非凡的智慧（三章）。

他的精力充沛，从不退却，充分表现在他早早动工和迅速的完工（二 11，六 15）。他不只筹划整个城墙重建的工程，而且他还身体力行，亲自动手参与（四 23）。12 年后，正如当初他向亚达薛西王所应许的，他回到书珊向王述职，一听说他不在的期间，犹大民不幸又回复背道堕落，他马上回来，雷厉风行地推动第 2 次的改革（十三章）。

在他身上，我们看到真诚正直、英勇无畏、大公无私、慷慨豁达和真挚火热的

使命感。若没有他，即使有以斯拉的工作，很难想象犹太人的信仰状态如何能保留下来。

以斯拉和尼希米

神时常将人配成对；摩西和约书亚；大卫和约拿单；耶利米和巴录；保罗和提摩太；在此，有以斯拉和尼希米。但是这些成双配对的人从来不是复制的样本；一般说来一定是 1 个年长，另 1 个年轻，他们彼此互补。

历史上当有伟人在特定的时机场合相会，并为当代和后代留下 让人印像深刻的印记，世上再也没有比这样的事更为重要、更有意义。像这样的会晤，如同：亚历山大大帝·狄奥吉尼斯 (**Diogenes the Cynic**)、彼特拉克 (**Petrarch**)、查理四世 (**Charles IV**)、 马丁路德 (**Martin Luther**)、查理五世 (**Charles V**)、密尔顿 (**Milton**)、加利略 (**Galileo**)、腓特烈大帝 (**Frederich the Great**)、伏尔泰 (**Voltaire**)、加里波第 (**Garibaldi**)、 维克托·伊曼纽尔一世 (**King Victor Emmanuel**)、李文斯顿 (**Livingstone**)、史坦利 (**Stanley**)、威林顿 (**Wellington**)、布吕歇尔 (**Blucher**)。但就其本质、意义和结果而言，在旧约里以斯拉与尼希米的水晤，以及在新约里彼得与哥尼流的会晤，与前面历史知名人士的会晤一样影响深远。

以斯拉与尼希米交往了多久我们不得而知。我们知道的是：以 斯拉比尼希米早 12 或 13 年回到巴勒斯坦；还有他们可能在主前 444 年相遇，当犹太国全面推行改革的时候同工（九至十章，十二 27- 43）。他们的能力、受训的程度和职任大不相同，但是在神为祂选民的计划里，他们都是尽善尽美地联合在一起。

以斯拉是个宗教改革家，尼希米是个政治领袖。以斯拉是个属灵的导师和引导者；尼希米是个战士和政治家。以斯拉主要分管内在的难处，即人的内心的难处；尼希米主要分管外在的困难，即耶路撒冷城的修造问题。以斯拉是召会的领袖；尼希米是政府的省长。以斯拉关注的是属灵的进展；尼希米却致力于物质方面的繁荣。牧者和统治者联手合作，配合默契。信仰理论家与建筑师互相协助步调一致。1 位是圣经学者，另 1 位是军人，他们的携手创造出犹太历史上一个具有深远意义的转折点。在民间传说中，他们都 得着百姓的赞扬；2 人都留下了他们一生中不可磨灭的贡献。

若我们能学习他们亲密同工之间的关系，这对我们基督教会和 个人是个美好的帮助。我们个人之间一切的误解和隔阂的山岭本当早就被挪开，一切的事工早就可以完成。

犹太召会

前面就是犹太召会的历史。主前 536 年从巴比伦回到巴勒斯坦的被掳重建了犹太社团，并创建了这个召会。从圣经的记载——以斯拉、哈该、撒迦利亚、（以斯帖）、尼希米和玛拉基——涵盖了大约 110 年的时期（主前 536-425 ? 年）：这个

召会的创始人是所罗巴伯、耶书亚、以斯拉和尼希米。省长替换了君王，祭司取代了先知。一个新的纪元已经开始，正如我们将看到的，它代表组织、机构、职位和活动，直到基督教取代了犹太教。

图表 109

犹太召会的缔造者					
主前 536-516 年		以 斯 帖 记 主 前 484 465 年	主前 458-444 年	主前 445-425 年	
所罗巴伯	耶书亚		以斯拉	尼希米	
省长	大祭司		文士和祭司	省长	
圣殿的重建			宗教改革	耶路撒冷城墙的重建	
拉一至六章			拉七至十章 尼八至十章	尼一至十三章	
哈该	撒迦利亚			玛拉基	

图表 110

波斯六王 公元前 558-425

王 名	年代	在位	相 关 记 载	附 注
古列	558-529	29	拉第 1 章（公元前 536）	（有些人认为是…） 薛西 西达薛西（浪金幔努士）——这样会使以斯拉记四：成为属于六章之后的括号说明了
刚比西斯（亚哈随鲁）	529-522	7	拉四：6；但十一：2	
Gonates （亚达薛西斯茂第）	522-521	8 个月	拉四：7；但十一：2	
大利乌舒士他斯伯	521-486	35	拉四：5，24；五-六章 但十一：2	
薛西（亚哈随鲁）	485-465	21	以斯拉帖记 但十一：2	
亚达薛西（浪金幔努士）	465-425	40	拉七章-尼十三章	

图表 111

犹太召会的缔造者			
顺序	先知	历史背景	年代：主前
1	约珥	王下十一 1 至十五 7	837-800
2	约拿	王下十三、十四章	825-782
3	阿摩司	王下十四 23 至十五 7	810-785
4	何西亚	王下十五至十八章	782-725
5	以赛亚	王下十五至二十章；代下二十六至三十二章	758-698
6	弥迦	王下十五 8 至二十 21；赛七至八章； 耶二十六 17-19；代下二十七至三十二章	740-695
7	那鸿	(拿；赛十章；番二 13-15)	640-630
8	西番雅	王下二十 1 至二十三 34；代下三十四 1 至三十六 4	640-610
9	耶利米	王下二十二至二十五章；代下三十四 1 至三十六 21	627-586
10	哈巴谷	王下二十三 51 至二十四 20；代下三十六 1-10	609-598
11	但以理	王下二十三 35 至二十五 30；代下三十六 5-23	606-534
12	以西结	王下二十四 17 至二十五 30；代下三十六 11-21	592-572
13	俄巴底亚	王下二十五章；代下三十六 11-21	586-583
14	哈该	拉五至六章	520
15	撒迦利亚	拉五至六章	520-518
16	玛拉基	尼十三章	433-425

关于弥赛亚的预言

对于每个圣经学者以及——可以这么说——对每个研读圣经的人而言，一个再清楚不过的事实就是：基督是圣经启示的总和与主体，也是这些启示的主题、目标和终结。「我的事在经卷上已经记载了」（诗四十 7；来十 7；路二十四 27、44；约五 39）。这个构成圣经救赎史剧，事实上就是包含了旧约的历史书、预言书、智慧书、诗歌和启示的文献，自始至终都是在启示基督和祂到来的预备。「在旷野预备耶和华的路，在沙漠修平我们神的道。」（赛四十 3）在新约的始终，基督是所有预言的应验，而且大大的超越这些应验——历史的基督、经历的基督，宇宙掌权的基督。

在新约里所应验的在旧约预言的经文，比比皆是，很容易找到。但是要找出有**关于弥赛亚的预言**的章节就不那么的容易。为了要明白这个概念的范围，最终我们会发现关于弥赛亚的预言有**广义**和**狭义**之分。**狭义**就指出自大卫家室后裔的王，即弥赛亚本人；**广义**的弥赛亚包含——正如**里尔曼 (Riehm)**在他的著作「**关于弥赛亚的预言**」里预表的——就是旧约所显示的神与亚伯兰和以色列所立的约的观念——神所授权任命的以色列一切的制度和法规，实际上，是理想的整个以色列国

的历史。这广义的弥赛亚观决不可与弥赛亚本人分开，没有前者（广义）的意念，弥赛亚个人不可能行使祂的权柄功能。

要正确认识有关弥赛亚的预言，必须先认识一些要点。

1、这些预言是**部分的**。

预言中没有一处能完全展现神堂皇的全部计划，只有预言的应验才可能显示全景。

2、这些预言是**逐步渐进展现的**。

随着时间的推移，人类对他们与神之间的特殊关系就逐步明显，神的计划就越来越清楚地为人们所认识。

3、这些预言都是藉着**预表和表号**表述的。

在这里我们必须分别基本的实质和偶然的附带，分别启示的实质和其表号的重要，因为前者是永久的，后者是偶发的。

4、这些预言既有**初步**的应验，又有**最终**的应验。

先知们是针对他们当时所处的时代说预言，他们所说的绝大部分涉及以色列历史上日后迟早将要发生的事。但是这些预言所针对的，常常是超越当时的环境和远古的以色列当时所处的时代，也就是遥远的未来，以及将来理想的应验（参赛七至九章）。

5、这些预言，**众先知往往在当时他们自己未必能有完全认识**。这一点彼得前书第一章十至十二节说得很清楚；不难发现这是难免的，他们受神灵感所感所说的，因为「神既在古时藉着众先知，多次多方的晓论列祖。」（来一 1）当时他们不可能像在今天的我们那样，能认识其中更丰富的意义。

神与亚伯兰所立的约

当所有的人类辜负了神的计划，神就离开他们，并呼召一个能认识祂默示的人（创十一 1-9，十二 1-3）。当亚伯兰回应神的呼召，顺服神与他所立的约，历史就向前进了一大步。神以祂至高无上的权柄与亚伯兰所立的约就是预言的根基，也是神治理世界的基础。

「耶和华对亚伯兰说：你要离开本地、本族、父家，往我所要指示你的地方去。我必叫你成为大国；我必赐福给你，叫你的名为大，你也要叫别人得福；为你祝福的，我必赐福与他，那咒诅你的，我必咒诅他，地上的万族都要因你得福。」

亚伯兰信靠顺服，领受了神应许的4重祝福——一个人的、家庭的、国家的和全世的；这个神与他所立之约，在整本圣经中由此在人类的历史上开始展现。这个约必然包含基督的到来及其附带的结果，因此，这个约其实完全就是预表弥赛亚的。在以色列民出埃及时，它代表一个国；在基督教的时代，它代表世上万国。废除了这个约，就等于取消了以色列——神施行救赎计划的媒介。

国度

神治国的观念是先知宗教信仰的中心思想；但自从出埃及开始，它就根植于整个以色列民的历史当中。

首先这个国是从神治理的国，即神是以色列国的掌权者，藉从摩西、约书亚和士师行使祂的权柄。后来以色列民想要效法其他民族，要求立他们族中的人作王。于是神将扫罗赐给以色列，从他开创了延续 500 多年的君王治国政体。大卫是最卓越的君王，预表那位真正的弥赛亚王。就是这样，神治国的观念在君王治国的政体中持续；因此理想的犹大国的王就代表耶和華。在长达 50 年的巴比伦被掳时期（主前 586-536），神的选民因受惩戒饱受外邦人蹂躏；后来，由所罗巴伯和耶书亚率领被掳者回归故国开始，犹大国民在先知的引领下，回复神治国的体制。

因此，要认识先知们「国度」的观念其实并不难。但是先知所预言的应许和百姓实际真正的经历，其间的差异实在太太大，百姓将盼望的目光都聚焦在即将到来的王身上，坚信只有祂才能使这些应许应验，使理想化为现实。

这是圣经反复提到那尚未到来，但即将到来的弥赛亚的理由，祂将要建立一个包含万国、永世长存的国度。

「因为万军之耶和華必在锡安山，在耶路撒冷作王。」（赛二十四 23）

「耶和華要在锡安山作王治理他们。」（弥四 7）

（参诗二篇，二十至二十一篇，四十五篇，七十二篇，八十九篇，一一〇篇）

圣经解经家对这些应许的诠释观点并非一致。在此有 2 种截然不同的观点：（1）所有应许将全部应验，弥赛亚将会再来到地上建立一个有形的全球性的国度，重新统一的以色列是它的媒介，耶路撒冷是它的中心。（2）所有应许必在属灵上应验；在基督教中这些应许现在已正在逐步应验。

我们打算在此讨论这 2 种观点，但我们应该可以看到：按照第 1 种观点，神与以色列民之间的关系肯定是要中断过一段时期，这段中断的时期正好与基督教的时代同时；按照第 2 种观点，神与以色列民之间的关系是持续不断的，只是神的应许对其世俗更升华理想化了。尽管这 2 种观点不尽一致，但有一点是可以肯定的：整个国度的观念均是以弥赛亚为主。

献祭

献祭是以色列宗教信仰的主体脉络，新约已经证实这是预表弥赛亚的本质，虽然以色列民并不明白；因为对他们而言，弥赛亚是至高的君王，而非受难者；他们相信祂将掌权，根本就没想到祂竟然会死。与此最贴近的经文，就是以赛亚书第五十三章十节，但这并不意味着他们明白整个献祭的制度是预表十字架上的事。

保罗认为旧约中的献祭就是预表基督献上自己那完全的祭（林前五 7）；希伯来书的作者根据基督在十字架上的受死肯定了旧约献祭的价值（来九至十章）。基督自己也认定整个献祭是源自于神（太八 4），但是祂教训众人说：伦理道德超越典章

仪式。祂说到祂那立约的血是「为多人流出来的」（可十四 24；太二十六 28；路 二十二 20）。

因此我们必须根据新约的观点解读旧约所启示的《从创世记记载的第 1 次流血起（创三 21，四 4；来十一 4，十二 24），献祭可追溯并涵盖了整个远古时期，族长父老和以色列国的时期；并且出埃及记所记载的逾越节和利未人的献祭，则彰显了最完整的献祭的意义。以色列民在旷野的 40 年，我们并没有看到他们有任何的献祭，因为那时候根本不可能那么作（摩五 25）；在他们 50 年巴比伦被掳的期间，在耶路撒冷的献祭则完全中止；但回归后以色列民所作的第 1 件事就是立了向神献祭的坛（拉三 2），从那时起献祭就完全恢复了。

「但如今在这末世（基督）显现一次，把自己献为祭」，现在：「赎罪的祭就再没有了」（来九 26，十 26）。因此整个献祭的制度指向弥赛亚，并在弥赛亚终结。

预表

不只在旧约里我们有许多预表弥赛亚的记载；整个以色列的历史也是赋有预表性的。提到有关出埃及记时，使徒保罗曾如此说：

「这些事都是我们的鉴戒。」

「他们遭遇这些事，都要作为鉴戒；并且写在经上，正是警戒我们这末世的人。」（林前十 6、11）

若只是因为有人认为所要看的预表是不存在的，并没有理由否认它们的存在。说出旷野的磐石，得着神默示的使徒说：

他们「所喝的（灵水）是出于随着他们的灵磐石；那磐石就是基督。」（林前十 4）还有：

「因为我们逾越节的羔羊基督，已经被杀献祭了。」（林前五 7）

但是圣经里有许多明确的预表，只是没有明确的说清楚而已；这些预表可以有许多种类：

1、以「人」为预表

亚当：为所立约之首/预表基督（罗五 12-21）。

麦基洗德：为祭司——王/预表基督（创十四 18-20；诗一一〇 4；亚六 13；来七章）。

约瑟：他是基督最完全的预表：他是爱子，受苦的仆人和仁爱 的君王（创三十七至五十章）。

摩西：为先知/预表基督（申十八 15、18；路七 16）。

大卫：为王/预表基督（撒下七 12-17；启十一 15，十二 10，十九 16）。

2、以「事物」为预表

会幕：预表道成肉身，住在世人中间。「住在……」（约一 14）（就是「在会

幕里」)。

约柜：预表为神——人的基督（出二十五 10-11；约一 1-14）。

吗哪：预表基督：「从天上降下来的」「生命的粮」（约六 48-51；出十六；启二 17）。

铜蛇：预表基督，为治愈百姓被「高举」；为「一切信祂的都得永生」（约三 14）而死。

裂成两半的幔子：预表基督的身体裂开，为世人开了一条又新又活的路，使人得见神（来十 20；出二十六 33；可十五 38）。

3、以「典章」为预表

逾越节：出十二章；林前五 7

供物：预表基督满足神所有的要求，并完全供应我们的需要。素祭预表祂的无瑕无疵的生命；燔祭、平安祭、赎罪祭和赎衍祭预表祂代替我们受死。

赎罪日：「两只公山羊」（利十六章）的礼仪。被宰杀的公山羊，预表基督以自己的血和生命作我们的挽回祭（约壹二 2）。

「代罪羔羊」，预表基督成为信徒的替代，「神使那无罪的，替我们成为罪。」（利十六 8；林后五 21）

2 只鸟：宰杀其中一只，预表基督的死；另一只放回田野，预表基督的复活（利十四 4-7）。

另外还有以地点，数字和颜色作预表；但有一点应特别注意的是一一

4、以「职事」为预表

这些圣职中有 3 样最显著，即先知、祭司和君王；从图表 112 可以看出，我们对这些需要有深刻的认识。

图表 112

强赛亚一旧约与新约的对照		
旧约		新约
期望		实现
预期		成就
渴望		满足
人	的需要	神的供应

任职	职责	预表	相关记载	表象 基督	任职	时间	相关记载
先知	为盲目的指示	摩西申十八 18	口传与记载的预言		先知	过去路七 16	四福音书
祭司	为人的代替	亚伦来五 1-5	利未记		祭司	现在来四 14-16	使徒行传与书信
君王	因人的任性要管教	大卫撒下 七 12-17	大卫的统治和诗篇		君王	未来启十一 15, 十二 10, 十九 16	启示录

马许主教 (Bishop Marsh) 说得好：「要使一事物成为另一个事件的预表，显然不只是两者外型特点的相似。前者不仅要与后者相似，并且一定要经过事先刻意设计，使之与后者相似。前者必须在其原有的实体里计划精心设计，成为后者的『预备』。预表未来的人或事物及其表号必须是神事先所命定的，必须在神的授意下塑形为符合于神总体计划的组成部分。正是这个事先的设计以及神所命定的、与表号的联系（当然，还有外型特点的相似），造成了预表与表号之间的关系」。

诗篇

我们不打算在此讨论是否在诗篇里记载有关弥赛亚的预言，但可断言确实是有，而且不可能没有。诗篇中有许多记载有关弥赛亚的章节并非是直指祂，这是事实；但这不能否定的是：有许多章节确实指的是祂，其中有一些还得着基督和祂的门徒所确定认可的。霍斯利主教 (Bishop Horsley) 认为：有关弥赛亚的预言没有任何 1 本圣经书卷比诗篇说得更清楚明白；然而这个事实却被广泛的忽视，在有些方面甚至遭到否认。若说诗篇充满了有关弥赛亚的预言这一点也不过份。这些预言有时是客观的，有时是主观的，有时是预表的，有时是奥秘的。基督祂亲自确认说我们可以在诗篇 找到祂的应许，祂说：「和诗篇上所记的，凡指着我的话，都必须应验。」（路二十四 44）有好几次祂亲自讲解诗篇中有关于祂自己的篇章，例如：「经上写着：匠人所弃的石头，已作了房角的头块石头……这经你们没有念过么？」（太二十一 42；诗一一八 22）「经上说：祢从婴孩和吃奶的口中，完全了赞美的话。你们没有念过么？」（太二十一 16；诗八 2）「和散那归于大卫的子孙！奉主名来的，是应当称颂的！高高在上和散那！」（太二十一 9；诗一一八 26）

使徒们也以同样的方法引用诗篇的章节，例如：彼得说：「祂是你们匠人所弃的石头，已成了房角的头块石头。」（徒四 11；彼前二 7；诗一一八 22）「祂的门徒就想起经上记着说：我为祢的殿，心里焦急，如同火烧。」（约二 17；诗六十九 9）「这是要应验先知的的话，说：我要开口用比喻，把创世以来所隐藏的事发明出来。」

(太十三 35; 诗七十八 2)

诗篇里至少有 36 篇诗提到弥赛亚, 即: 二篇, 八篇, 十六篇, 十八篇, 二十至二十二篇, 三十一篇, 三十五篇, 四十至四十二 篇, 四十五篇, 五十篇, 五十五篇, 六十篇, 六十八至六十九 篇, 七十一篇, 七十二篇, 七十八篇, 八十九篇, 九十一篇, 九十三篇, 九十六篇, 九十八篇, 九十九篇, 一〇二篇, 一〇三篇, 一〇九篇, 一一〇篇, 一一八篇, 一三二篇, 一四二篇, 一四五篇, 一四六篇。

有些诗篇曾提到弥赛亚的人性(诗八 4-5; 来二 6-8); 祂的人子身份(诗二 7; 一一 01; 来一 5; 太二十二 42-45)、祂的神性(诗四十五 6、11; 来一 8)、祂的圣洁(诗四十五 7, 八十九 18-19; 来一 9)、祂的祭司职分(诗一一〇 4; 来五 6)、祂的君王身份(诗二 6, 八十九 18-19、27; 徒二 31; 启十九 16)、祂的得胜(诗一一〇 5-6; 启六 17)、祂的永存性(诗六十一 6-7, 四十五 17, 七十二 17, 一〇二 25-27; 来一 10)、祂统管万有的权柄(诗七十二 8, 一〇三 19; 启十九 16)、祂的牺牲(诗四十 6-8; 来十 5-7)、祂的热心(诗六十九 9; 约二 17)、祂的顺服(六十九 9; 罗十五 3)、祂的被卖(诗四十一 9; 路二十二 48)、祂的死(诗二十二 1-21; 四福音)、祂的复活(诗二 7, 十六 10; 徒十三 33-36)、祂的升天(诗六十八 18; 弗四 8)、祂将来要审判世界(诗九十六至九十八篇, 帖后一 7-9)。(摘自作者的著作《诗篇》卷一 35 页)

诗篇中有关弥赛亚预言最引人瞩目的是诗篇第二十二篇。彼得说出「基督受苦难, 后来得荣耀」(彼前一 11), 诗篇第二十二 篇预言的正是这一点。诗篇第二十二 篇一至二十一节说到基督的苦难, 第二十二至三十一节说到祂的荣耀将要彰显, 因为地的 4 极尚未归顺神; 列国的万族尚未在神面前敬拜(参诗二十二 27); 神的国尚未来到, 但是这些预言必定会应验。一切在天上的、地上的和地底下的, 都因耶稣的名无不屈膝, 无不称颂「耶稣基督为主」。世上的国要成为我主和主基督的国; 祂要作王, 直到永永远远(腓二 9-11; 启十一 15, 十二 10)。

但是基督的得胜是藉着受苦受难得来的, 因此这篇诗的前半部(诗二十二 1-21)详细描写在髑髅地发生的事, 说话的人正是这位受难者。基督的呼喊(1), 旁观者的嘲笑(7-8), 无情的目击者(12-13), 钉在十字架极端的痛苦(14-15、17), 手脚被扎(16)瓜分外衣并为里衣拈阄(18)——一切都描写得如此淋漓尽致; 这些细节除了是意指基督以外还会是指谁。值得注意的是, 在这篇叙述里有 2 件事被省略: 没有提到受难者之父(9-10); 也没有提到祂是遭受枪扎的, 这是因为枪扎是发生在受难者死后, 祂自己不可能描写这个细节。

预言

旧约自始至终, 都是在预表有关基督的事, 这一点肯定不容置疑。这些预言涉及祂的为人的家谱, 祂的救赎计划和祂神圣的位格。

1 基督祂为人时的家谱

是女人的后裔（创三 15；太一 18）
由童女所生（赛七 14；太一 22-23）
属于亚伯兰家系（创十二 7；加三 16）
属于犹大支派（创四十九 10；来七 14；启五 5）
属于大卫家系（撒下七 12-13；罗一 3）

2 基督的救赎计划 准备的时期

出生在伯利恒（弥五 2；路二 4、15）
名叫以马内利（赛七 14~太一 23）
受到外邦人的敬拜（赛六十 6；太二 11）
会有一位先锋在祂以前（赛四十 3；太三 1-3）

事奉的年代

施行医治和拯救（赛六十一 1；路四 16-19）
被人离弃（亚十三 7；太二十六 31）
被人吐唾沫（赛五十 6；太二十六 67）
被强迫喝醋（诗六十九 2；太二十七 34）
被钉子钉穿（诗二十二 16；约二十 25）
外衣被分（诗二十二 18；约十九 23-24）
骨头未被折断（诗三十四 20；约十九 33-36）
与财主同葬（赛五十三 9；太二十七 57）

被确认的日子

从死里复活（诗十六 10；徒十三 33-35）
升天得荣耀（诗六十八 18；弗四 8）

3 基督神圣的位格

永生神之子（诗二 7；徒十三 33）
受难的仆人（赛四十一 1；腓二 7）
晨星（民二十四 17；启二十二 16）
君王的杖（民二十四 17；启十九 15）
大先知（申十八 15、18；徒三 22）
神圣的救主（赛五十九 20；弗一 7）

（摘自作者的著作《基督——解读圣经的钥匙》）

弥赛亚——圣经的主题钥匙

然而前面这份纲要并未能完全、详尽地总结弥赛亚的启示。根据先知的预言，祂是：受膏君（但九 25）、奇妙策士、和平君（赛九 6）、大君王（亚四 16）、救赎主（赛五十九 20）、以色列的圣者（赛四十九 7）、万民的见证、君王和司令（赛五十五 4）、试验的稳固根基、宝贵的房角石（赛二十八 16；诗一一八 22）、苗裔——

君王、仆人、人和神（耶二十三 5-6；亚三 8，六 12；赛 四 2）、受痛苦的人（赛五十三 3）、牧者（结三十四 23；亚十三 7）、耶西的根必发一条（赛十一 1、10）；公义的日头（玛四 2）、细罗（创四十九 10）、智慧（箴八 12、22）、耶和华的使者（士十三 18）等；耶和华军队的元帅（书五 15）、自有永有的（出三 14；约八 24）、神的羔羊（赛五十三 7）。

若将旧约中所有有关弥赛亚的章节删去，旧约将会变得支离破碎；而新约中的许多篇章也将无法解读。在此让我们重申：我们不 应由先知的认识和立场去研读这些章节，乃是应按新约的立场来解读。

如此，我们来到了圣经救赎史剧纵览的中心主题。